

ప్రథమ ముద్రణ  
సర్వాధికారములు అనువాదకులవి



కాజమహేంద్రవరమున శ్రీ అద్దేపల్లి నాగేశ్వరరావుగారిచే  
సరస్వతీ పబ్లికేషన్ నందు ముద్రింపబడినది  
ఆర్డరు నెం. 342/59

## PREFACE

---

One of the principal factors that caused a revolution in the world of thought, exceptional in its force, extent and duration, in seventeenth century Europe was the philosophy of Descartes. Descartes' *Discours de la Mèthode* is an "inimitable logbook of spiritual discovery" and may well be called the phenomenology of the emergence of the Modern Mind. It marks the development in Europe of autonomous creative philosophy subordinate to nothing but reason and founded on universal "good sense."

The Telugu translation of the *Discours* contained in the following pages is perhaps the first translation of this great classic into a non-European language. This translation along with the Introduction by one of us (Dr. Murty) is our humble contribution towards the promotion of an appreciation of modern Western thought by the more than thirty million Telugu-speaking people of India, and it is hoped that it will stimulate to however small a degree rethinking on problems which are as vital and

important today in India as they were in Descartes' day in Europe, when she was on the threshold of a new era of philosophic and scientific achievement.

We hoped that this book would be published under the auspices of the *Unesco*, as the ideals that motivated us are the same that inspired the *Unesco* Major East-West project. Though the then Director, Department of Cultural Activities, Shri P. N. Kirpal (now Secretary, Education Ministry of India), M. Jacques Havet and M. Roger Caillois of the Translation and East West Major Projects of the *Unesco* recognised the importance of our work and extended to us their full support, for lack of available funds during that year (1957) *Unesco* could not give any financial assistance. But we are grateful to Shri Kirpal, M. Havet and M. Caillois for their appreciation and encouragement.

We have to also record our obligation to Shri T. Viswanatham, former Finance Minister of Andhra, and Chairman of the Indian Company Law Reform Commission, for the great interest he evinced in the publication of this work. Himself a profound student of literature and philosophy, in Shri Viswanatham one is always sure to find discerning support for good causes.

We wish to express our sense of abiding gratitude to our Vice-Chancellor, Dr. V. S. Krishna, in whom are to be found those twin virtues, i. e. "perception of the understanding and the disposition of the will" to do what is judged to be right, mellowed by "a highly perspicacious intellect", which Descartes valued so much in his friend and disciple Princess Palatine Elizabeth, for the encouragement he gave us while we were engaged on this work and for having it published by Andhra University.

In translating the *Discours* we have been immensely helped by Gilson's commentary and the English translations of Veitch, Haldane and Ross, and Kemp Smith.

Andhra University, }  
WALTAIR. }

**K. Satchidananda Murty**  
**K. V. R. Narasimham.**

---





## సమర్పణ

శ్రీ సింహాచల వరాహస్వసింహస్వామికి :

ప్రభూ !

ఇది పాశ్చాత్యభావప్రపంచమందు విష్ణవమును తెచ్చిన డెక్కార్ట్ ప్రమాణమిమాంసపై ఫ్రెంచిభాషలో వ్రాసిన గ్రంథమున కాంధ్రానువాదము. విభిన్న సంస్కృతులకు చెందిన వారు, తమతమ సంస్కృతులయందు జనించిన కళలను, దర్శన శాస్త్రములను, సాహిత్యమునేకాక, భిన్న సంస్కృతులలోని విషయములనుగూడ అవగాహనచేసికొనిననాడే, సర్వమానవ సాభాతృత్వమును, అన్యసంస్కృతీసహనమును, సమన్వయమును, సాధ్యపడును. ఈయాశతోడనే దీని నాంధ్రభాషలోనికి పరివర్తనము చేసితిమి. పరమునత్యము ఏకము; అది ఒకానొకజాతియొక్కగాని, మతముయొక్కగాని వారసత్వము గాదు. సద్బుద్ధియు, జిజ్ఞాసయుగల సర్వమానవులకును అది లభించును. అట్లే, ఈశ్వరజ్ఞానమును, ఆత్మజ్ఞానమును గూడ, చింతనముచేయగల ప్రతిమానవునకును లభింపగలవు. వీనికై, ఒకానొక గ్రంథముపై గాని, సంప్రదాయముపై గాని, గురువుపై గాని ఆధారపడవలసిన అవసరము లేదు. ప్రతిమానవునకును నీచే ప్రసాదింపబడిన 'బుద్ధి', లేక, 'సంవిద్' అనునది కలదు. నిష్పాక్షికముగను, అహంకార రహితముగను, దాని

నుపయోగించు ప్రతిమనుజునకును సత్యముయొక్కయు ధర్మము  
యొక్కయు నిజస్వరూపమభివ్యక్తమగును; కర్తవ్యతాజ్ఞాన  
మును, అర్థకామముల సంప్రాప్తియును, తన్మూలముగ సాధ్య  
పడును. పై విషయములను, భారతదేశమున అక్షపాదగౌత  
ముడును, వాత్స్యాయన ఉద్యోతకరులును, ఉదయనుడును  
చెప్పిరి. అట్లే, డేకార్ట్ కూడ యూరోప్ లో చెప్పి, “మమ  
వర్తానువర్తంతే మనుష్యాః పార్థ! సర్వశః” అను నీ వచనమును  
ధృవపరచియున్నాడు. అయితే, ఈ భారతీయ దార్శనికులకంటె  
డేకార్టునకు నీ యనంతమహిమయందును, నీచే సృజింపబడిన  
మానవుని మేధాశక్తియందును, విశ్వాసమెక్కుడగుటచే, సంప్ర  
దాయ ఆగమముల ప్రామాణ్యమునకంటె, మేధాశక్తికే  
ఎక్కువ ప్రాధాన్యమునిచ్చెను. అదే సమంజసమేమో! మాన  
వునకు నీవిచ్చిన శక్తి అపారము. ప్రతిమానవునకును నీవు  
అత్యంతము సన్నిహితుడవే. అట్టిచో ఆతడు స్వహృదయా  
సత్యయమైన అనుభవముమీద మాత్రమే ఆధారపడి,  
బాహ్యములైన గురుబోధలకును, సంప్రదాయములకును,  
శాస్త్రములకును పరతంత్రుడు గాకుండుట యుక్తమే గదా!

ఈమహాగ్రంథమునకు, యథాశక్తిగ, ఈపరివర్తనము  
గావించితిమి. దీనిని నీ పాదపద్మములందుంచి ప్రహ్లాదుల  
మగుచున్నారము.

# ఉ పొ ధ్ధా త ము

డె కా క్ట్ జీ వి త ము, కృషి

కె. సచ్చిదానందమూర్తి

జ న్నా దు లు :

ప్రాన్సుదేశపు టురేన్ ప్రాంతమందలి లహోర్ నగరమున, 1596 న రెనె డెకార్ట్ జన్మించెను. ఆయన తండ్రి జోయాకిం బ్రెటాని లోక్ సభలో (1585-9) సదస్యుడు; తాత పియరీ వైద్యుడు. రెనె తల్లిదండ్రులకు రెండవకుమారుడు; రెనె ఆయన మేనమామ పేరు. డెకార్ట్ కుటుంబనామము. వారు మధ్యతరగతి భూస్వాములు. జోయాకిం తదనంతరము ఆయన సంతానము ఆతని పుష్కల సంపత్తికి వారసులైరి; కాబట్టి రెనె డెకార్ట్ లేమి అనునది ఎఱుగకుండ స్వతంత్రముగ జీవించుట సాధ్యపడెను. ఏడాదికి ఆయనకు ఆరేనువేల ఫ్రాంకుల ఆదాయము వచ్చెడిది.

లాటిన్ భాషలో ఆయన పేరు రెనాటన్ కార్టీషియస్. అందుమూలముగానే ఆయన తదుపరి స్థాపించిన చార్మనిక్ వాదము కార్టీషియన్ మతమని పిలువబడెను.

వి ద్యా భ్యా స ము :

తన 10 వ ఏట డెకార్ట్ 4 వ హెన్రీ రాజుచే స్థాపింపబడిన ల్యైచ్ లోని ఏసుసభ (Society of Jesus) వారు

స్థాపించిన విద్యాలయములో చేరి తొమ్మిదేండ్లు విద్యాభ్యాసము చేసెను. ఆకాలమందు ఏసుసభ వారి విద్యాలయములలో ఆరేండ్లు మానవీయ శాస్త్రములు (Humanities), మూడేండ్లు దర్శన శాస్త్రమును బోధించెడివారు. ఆ మూడేండ్లలో, మొదటి సంవత్సరము నీతి తర్క-శాస్త్రములు, రెండవ సంవత్సరము గణిత భౌతిక శాస్త్రములు, మూడవ సంవత్సరము తత్త్వశాస్త్రము బోధించెడివారు. మూడేండ్లలోను ఒకేగురువు ఉండెడివాడు. డెకార్ట్ గురువు ఫోర్నెత్. 1614లో డెకార్ట్ అచట విద్యాభ్యాసము పూర్తిచేసి పొయిటియర్ విశ్వవిద్యాలయములో చేరి, అచట అధ్యయనానంతరము నవంబరు 1616 లో న్యాయశాస్త్ర పట్టభద్రుడాయెను.

తన విద్యాభ్యాసమును గూర్చి ఆయన చేసిన సమీక్ష:

విద్యాభ్యాసదశనుండియు డెకార్ట్కు జీవితమున కుపయోగించు ప్రతివిషయమును గూర్చియు స్పష్టము నిశ్చితము నగు జ్ఞానము సంపాదించవలెనను ఆసక్తి యుండెడిది. గణిత శాస్త్రమందీ గుణములుండుటచే అది ఆయన కానందదాయకముగ ఉండెడిది; ఇతర విషయములందీ స్పష్టత, నిశ్చితత్వము కన్పడక ఆయనకవి అసంతృప్తి కల్గించెడివి. గెలీలియో మున్నగువారు అప్పుడప్పుడే కనుగొనుచున్న విషయములు, భౌతిక శాస్త్రముల ఫ్లేచ్ విద్యాలయములో పరిశీలింప బడుచుండినను, అవి నిశ్చయ జ్ఞానముక్రింద పరిగణింప బడవచ్చునాయను సంశయము డెకార్ట్కు ఉండెడిది.

మొత్తముమీద, వ్యవహారమందు స్పష్టమైన పథమును చూపుటకుగాని, జీవితమును నిశ్చింతగా గడుపుకొనుటకుగాని, విద్యాలయములు తన కుపకరింప లేదని డెక్కార్ట్ తలచెను. లాటిన్, ఫ్రెంచి భాషలలోని గ్రంథములను కూలంకషముగా అధ్యయనము చేయగల్గుటయు రెండు భాషలలోను సుందర శైలిలో వ్రాయగల్గుటయు తప్ప మరొక ప్రయోజనము వాటివలన కలుగ లేదని డెక్కార్ట్ ఎంచెను. ప్రతిదానిని గూర్చి ఆకర్షకముగా మాట్లాడి తమకిచ్చ తెలియని వారి మన్ననల పొందుట కుపయోగించును తప్ప, అచట బోధింపబడు దర్శనశాస్త్రము ఇంకెందులకును ఉపయోగించదని ఆయన తలచెను. విద్యార్థుల తలలలోని కెక్కువగా బయటనుండి విషయము నెక్కించుటయు, వారి విచారణా వివేక శక్తులకు పని కల్పింప కుండుటయు అచటి లోపములని ఆయన అభిప్రాయము. ప్రాచీన విద్వాంసుల వాగములను విమర్శనా రహితముగా గ్రహించి శబ్ద ప్రమాణమునకే హెచ్చు అధిక్యము ఇచ్చుటయు, ఆరిష్టోటిల్ కనిపెట్టిన త్రిలవయవన్యాయ (Syllogism) రీతిగ ప్రతిపాదనలు చేసికొని పోవుటయు వ్యాఖ్యాన వివరణములకు నూతనముగా కనిపెట్టి బడిన సత్యము లన్నట్లుగా మెరుగుపెట్టి చూపుటయు, సమకాలిక గణిత భౌతిక జీవశాస్త్రములను అవహేళన చేసి కల్పనలు చేసికొని పోవుటయు నాటి తత్వశాస్త్ర మందలి లోపములని ఆయన భావించెను.

పుస్తకములపై పైముఖ్యము :

ఇట్లు విమర్శనాదృష్టితో తనవిద్యాభ్యాసమును తనకు బోధింపబడిన విషయములను పర్యవేక్షించిన డెకార్ట్ కు పుస్తకములన్నను, ప్రాచీనవాదములన్నను జుగుప్సకలిగెను. జీవితసమస్యలపై మనఃముచేయటవలన ఏర్పడినట్టి, తమ సిద్ధాంతముల పర్యవసానములను సరకుచేయనట్టి దార్శనిక వాదములు నిష్ప్రయోజనములని ఆయన భావము. అందు కనియే, విద్యాభ్యాసానంతరము ఆయన ఎన్నడును ఎక్కువగా చదువలేదు ; ఏదైనను పుస్తకమును ప్రారంభించినను సాంతముగా చదువువాడు కాదు. అప్పుడుకూడ సమకాలిక శాస్త్రజ్ఞులలో దార్శనికులలో వ్రాసినట్టియు, తన స్నేహితులు చదువుమని చెప్పినట్టియు పుస్తకములనుతప్ప ఇతరములు చూచెడివాడుకాదు. అట్లు ఒలవంతముగా చదువుటకు ప్రారంభించినప్పుడుకూడ ఆ పుస్తకములనుండి ఏదైన నేర్చుకొనవలెనను ఆశతోగాక, తానుపరిశోధించుచున్న, లేక, ఆలోచించుచున్న సమస్యల పరిష్కారమునుగూర్చి అవి ఏమైనను సూచనల సీయగలవేనో అను ఉద్దేశ్యముతోడనే వాటిని చదువుచుండెడివాడు. గిల్బర్ట్, కెప్లర్, హార్వేలకుతప్ప ఆయన మరెవరికి ఋణపడినట్లుగా చెప్పికొనలేదు ; బేకన్ ను ప్రశంసించినను ఆయననుండి ఏ ఊహలను డెకార్ట్ గ్రహించలేదు. తదితరుల నాయన లెక్కలోనికే తీసికొనలేదు ; వారెవరును తన మనోవికాసమునకు తోడ్పడినట్లుగా తలపలేదు.

డెకార్ట్ వివేకము :

సత్యాసత్యములను బాగుగా వేరుచేసి చూచి సత్యమును మాత్రమే గ్రహింపవలెననెడి డెకార్ట్ వివేకమే ఆయనను రసవాదము జ్యోతిషము ఇత్యాదులకు బానిసగాకుండ కాపాడెను. మహామేధావియగు కెప్లర్ ఒక జ్యోతిష సంబంధమైన దినచర్య పుస్తకమును వ్రాయుచుండెడివాడనియు, జాన్ లసు క్రైస్తవ ఋషికి ప్రసాదింపబడిన శ్రుతిని (apocalypse) గణితశాస్త్రప్రకారముగా న్యూటన్ వివరించి తన ఈ ప్రయత్నమును గురుత్వాకర్షణ సూత్రము (Law of Gravitation) ను కనుగొనిన కృషికంటె గొప్పదిగా ఎంచెననియు గురుతుంచుకొందుమేని డెకార్ట్ వివేకశక్తి స్పష్టము కాగలదు.

లోకానుభవ సంగ్రహణ :

తాను విద్యాలయములలో చదివిన గ్రంథము లిచ్చిన జ్ఞానముచే అసంతృప్తుడై, “విశ్వమనే మహాగ్రంథము” నే చదువగోరియు, రాజ సభలను, సైన్యములను, భిన్న దేశములను చూచుచు అనుభవములను సంపాదింపవలెననియు డెకార్టు 1616 నుండి 1619 వరకు నానాదేశములయందు పర్యటించెను. సైన్యమందు చేరిన ఇట్లు బాగుగా చేయవచ్చునని తలచి, 22 వ ఏట ఆయన నాసో ప్రభువగు మారిస్ సైన్యములో చేరెను.



బీక్ మన్ తో సమావేశము :

నవంబరు 10, 1618 న డెకార్ట్ ఇట్లు జీవితము గడుపుచుండిన దశలో, అతడు హాలండ్ లో ఐశాక్ బీక్ మన్ ను కలిసి కొనుట సంభవించెను. బీక్ మన్ వయస్సులో డెకార్ట్ కంటె ఎనిమిదేండ్లు పెద్ద. వైద్యశాస్త్రమందు ఆచార్యోపాధిని పొందినను భౌతికశాస్త్రములో అతనికి ఆసక్తి మెండు. బీక్ మన్ 1627 లో డోర్ట్ రెక్ట్ కళాశాలకు ప్రధానాచార్యుడాయెను.

బీక్ మన్ తో కలయుట డెకార్ట్ జీవితములో ఒక అపూర్వ నూతనాధ్యాయమునకు దారితీసెను. డెకార్ట్ బీక్ మన్ కు భౌతికశాస్త్రములోని కొన్ని సమస్యలను పరిష్కారము చేయు మార్గములు సూచించెను. బీక్ మన్ డెకార్ట్ ప్రతిభను దాని లోతులను చూచి ఆశ్చర్యచకితుడై అతనికి విశేష ప్రోత్సహము కల్పించి, అతనిని మేల్కొల్పెను. దానితో డెకార్ట్ యొక్క సోమరితనమును, జీవితములో గమ్యము లేకుండుటయు తొలగిపోయెను. డెకార్ట్ లో ప్రస్తుతముగా ఉన్న ఊహాశక్తులను (Speculative powers) పురిగొల్పి, అతడు దాదాపుగా మరచిపోయిన విజ్ఞానమును అతనికి గుర్తు చేసిన ఘనత బీక్ మన్ ది. డెకార్ట్ అతనిని తన ఆధ్యాత్మిక పిత అనియు, తన కృషికంఠకును మూల మాతని సంసర్గమే అనియు వ్రాసెను.

నూతన శాస్త్రజ్ఞాన సృష్టి :

ఈనూతన మైత్రి ఏర్పడిన కొన్ని నెలలలోనే డెకార్ట్ ఒక నూతన శాస్త్రమును (Scientiam penitus novam) కనుగొనెను. అవిరతములు (Continuous) మరియు విరతములు (Discontinuous) అగు అన్నివిధములైన పరిమాణము (Quantity) తో సంబంధముగల అన్ని సమస్యలకు వర్తించు నొక సామాన్య పరిష్కారము దీనివలన లభించెను. మరియు కొన్ని నెలలకు డెకార్ట్ తన యాంత్రిక సూత్రములను (Principles of mechanics), రేఖాగణితమును (Geometry), ఇతర విషయములను సమన్వయించి తన కృషిని సంపూర్ణము చేయ నాశింపగల్గెను.

దేశాటనము :

ఏప్రిల్ 1619 లో సైనికోద్యోగము నుండి విరమించు కొని, ఈ శాస్త్రీయ కృషివలన కలిగిన మానసికమగు బడలి కను తీర్చుకొనుటకు దేశాటనమునేయ డెకార్ట్ హాలెండును వీడెను. ఆంప్ ష్టెర్డం నుండి ఓడలో బయలుదేరి పోలాండ్, తురింగియా, బొహేమియా, ఆష్ట్రీయాలను చూచుకొనుచు ఫ్రాంక్ ఫర్ట్ లో ఫ్రెడరిక్ చక్రవర్తి పట్టాభిషేకోత్సవములను చూచి, తరువాత బవేరియా ప్రభువగు మేక్సిమిలియన్ సైన్య మందుద్యోగము స్వీకరించెను. 1619-20 లో బవేరియాలోనే

ఉన్నట్లుగను, కోపెన్ హేజన్, డాన్ జింగ్లను కూడ చూచి నట్లుగను మనకు తెలియవచ్చుచున్నది.

విచిత్ర - సత్యాన్వేషణము : సంశయపద్ధతి,  
దాని పర్యవసానము :

నవంబరు 1619 లో డెకార్ట్ తిరిగి శాస్త్రీయ (Scientific) దార్శనిక (Philosophic) సమస్యలపై ఎక్కువగా విచారింప ప్రారంభించెను. తన నానాదేశాటనమువలన కలిగిన ఫలితమేమని ఆయన ప్రశ్నించుకొన దొడగెను. దేశాచారములును, విభిన్న దేశములందలి సంప్రదాయములును, వాని పరస్పర వైరుధ్య వైచిత్ర్యములనుబట్టి వానిలో ఏ ఒక్కటియును స్వసంవేద్య సత్యములనుండి నిగమనము చేయబడినదిగాకపోవుటచేత, అవి ఏవియు ఈశ్వరనిర్దిష్టములుకావని ఆయనకు తేలెను. అయితే జీవితమున కుపయుక్తమగు స్పష్టమైన సంశయమున కాస్కారములేని సత్యదర్శన మెక్కడ లభించును? ప్రాచీనుల వ్రాతలయందు స్వయంసిద్ధసత్యము అనుపలభ్యమని వాని సీవరకే ఆయన పరిత్యజించి, చుట్టునున్న విశ్వగ్రంథమందలి సత్యము వెదుకబూనెను. బాహ్య విశ్వమును, దేశాచారములను, సంప్రదాయములను ఎంతగా అవలోకించినను అట్టిసత్యము ఆయనకు భాసింపలేదు. ఒక వేళ సత్యము ఆత్మనిహితమా? స్వాత్మాన్వేషణమువలనను, స్వస్వరూపజ్ఞానమువలనను అట్టి సత్యము లభించునా ఏమి?

బాహ్యపరిశీలన నాపి అంతర్వీక్షణముచేసి ప్రయత్నించిన అది అభించునేమో! బహిఃప్రపంచముగాక, ఒకవేళ వ్యక్తిస్వభావమే (Individual Personality) సత్యస్వరూపమును ప్రదర్శించు నేమో! అయితే అంతర్వీక్షణము చేయవలెనన్నచో బాహ్యకారణములవలన వచ్చిన ఏ అనుభూతులపైన ఆధారపడక, స్వయంసిద్ధములుగా కన్పడని ప్రతిఅభిప్రాయమును పరిత్యజించవలెను. పాతబూజును దులిపి, అనాలోచితముగా సంఘమును డీయో, సంప్రదాయమునుండియో, ఇంద్రియానుభూతులవలననో మనకు సంక్రమించిన ప్రతి విశ్వాసమును, అభిప్రాయమును, సంశయించుటకును, విమర్శించుటకును పరీక్షానంతరము నిశ్చితమని తేలినచో అంగీకరించుటకును, లేదా, పరిత్యజించుటకును సంసిద్ధత యుండవలెను. ఏదో ఒక చిక్కు కలుగగనే, దారితెలియక అసలుమార్గమే లేదను సంశయచామల అగమ్యగోచరత్వము కాదని. డెకార్టుకు స్ఫురించిన సంశయపద్ధతి, బుద్ధికి సత్యమును కనుగొనగలశక్తి కలదు అను శ్రద్ధపై ఆధారపడియున్నది. సంశయించుటే ఒక ఘనకార్యమనిభావించి ప్రతివిషయమును సంశయించుట నిరతసంశయవాదమందో, ఆధారరహిత నిషేధవాదమందో పర్యవసించును. డెకార్ట్ అవలంబింపదలచినది సక్రమమగు సంశయపద్ధతి (Methodical Scepticism) ఈపద్ధతి సవలంబించువారు నిష్పక్షపాతబుద్ధితో వివేచన చేయగలిగియుండవలెను. సంప్రదాయసిద్ధమైనట్టియు సంఘముచే స్వీకరింపబడి

నట్టియు, లేదా ఇంద్రియ జ్ఞానజన్యమైనట్టియు ప్రతివిషయమును సత్యముకాదని ఋజువుచేయుటే ప్రయోజనముగా గాని, అట్టి ప్రతివిషయమును సత్యమే అని చాటుటే లక్ష్యముగాగాని కారాదు. మన ఆలోచన నూతనత్యములో పర్యవసింపవలసిన అవసరములేదు. ఆలోచనచే ప్రాచీనకాలమునుండి పరిపాటిగా వచ్చిన కొన్నివిషయములు సనాతనసత్యములుగా ప్రతిపన్నములుగావచ్చును; లేదా వాని నన్నిటిని నిరాధారములైన విశ్వాసములుగా చూపవచ్చును. అందరును ఇటులచేయలేదు; తొందరపాటుకల్గిన స్థైర్యరహితులకు సంశయపథమందు ప్రవేశించినచో, తిరిగి దానిని పరిత్యజించుటకు వలసిన ఓర్పు, వినయము కలుగకపోవచ్చును. అనుభవముకలవారును, సక్రమ పద్ధతి చూచాయగానైన స్ఫురించుచున్నవారును, నూతన ఆలోచనా ప్రణాళికలను సృష్టించు ప్రతిభకలవారునుమాత్రమే ఇట్టి మార్గమున ఉపక్రమించవలెను. అప్పుడుకూడ, ఇతరులందరకు ఏదో బోధింపవలెనని ఉబలాటముతోడగాక, స్వీయాభివృద్ధి కొరకుమాత్రమే ఈప్రయత్నము చేయవలెను. సత్యదర్శనమున కాధారము చిరకాలీన సంప్రదాయముగాని, వ్యావహారిక సత్యముకాని కాజాలడనియు, వ్యక్తిగతమును క్రమబద్ధమును విమర్శనాత్మకమును అగు విశ్లేషణపైననే (individual's Systematic Critical analysis) సద్దర్శన సంస్థాపన జరుగవలెననియు డెకార్ట్ తీర్మానించుకొనెను. స్వబుద్ధి శక్తియను నికటోపలమును ఉపయోగించి సదసద్వివేచనగావించి, సంప్ర

దాయక, వ్యవహారిక అనుభవమునంతను సమగ్రపరీక్షచేసి, సత్యగ్రహణము, అసత్యపరిత్యాగముచేసి, తనకు తానై బుద్ధిమంతుడు జీవితమునకొక గమ్యస్థానమును తదనుగుణమగు విధానమును ఏర్పరచుకొనవలెను. అదియే నిజమైన దర్శనము, అంతేగాని ప్లేటో, అరిష్టోటిలులో లేదా, తాదృశులగు మరెవరో ప్రాచీనులో, ఆర్వాచీనులో, వాక్రుచ్చినది సద్దర్శనము కాజాలదు. అయితే పరీక్షించి సత్యాసత్య నిర్ణయము చేయుదాక చేయవలసినదేమి? అంతవరకు మనుష్యుడు అనిశ్చితావస్థలో కింకర్తవ్యతా విమూఢుడుగా నుండవలెనా? లేక ఎట్లయినను సరే, తోచినట్లు బ్రతుకుచుండవచ్చునా? దీనికి సమంజసమని డెకార్టుకుతోచిన సమాధానమేదియన : తనకు నిశ్చిత జ్ఞానోపలబ్ధిజరిగి సద్దర్శనము సువ్యవస్థితమగునంతవరకు మనుష్యుడు దేశాచారములను పాటించుచు లోకమందు తన కున్నస్థితితో తృప్తిపొంది, తదనుసారము వ్యవహరించవలెను. స్వసంప్రదాయముయొక్కయు, స్వసంఘముయొక్కయు ఆచారములను తాత్కాలికముగ పరిగ్రహించి, వానిని శక్త్యనుసారము వ్యవధినిబట్టి పరీక్షించుటకును విమర్శించుటకును సంసిద్ధుడై యుండవలెను. సమగ్ర పరీక్షానంతరము, స్వయంసిద్ధములైన సంశయమునకేమాత్రము తావులేని అబాధిత సత్యము ప్రాప్తించినదప్పు, దేశాచారములను సంప్రదాయమును ధిక్కరింపరాదు. ఒకపరి ఈపరిశోధనయు, ఈ జిజ్ఞాసయు సంతృప్తికరముగ పర్యవసించినపిదప, ఆ సత్యదృష్టికి

అసమ్యతములైన విషయములను పరిత్యజించుటకుకూడ వెనుదీయరాదు. దర్శనమెప్పుడును వ్యక్తికి స్వయంనిష్ఠముగా నుండవలెను. స్వతస్సిద్ధ, సరళ, స్పష్టసత్యములపై ఆధారపడి యుండవలెను. ఇంద్రియప్రత్యక్షముపై ననో, (ఇంద్రియజ్ఞానము భ్రాంతికాదని నిశ్చయమెక్కడిది?) శబ్దప్రమాణముపై ననో ఆధారపడినదర్శనమునకు సునిశ్చితత్వ మనంభవము.

ప్రమాణ పరీక్షణము: నూతన దర్శన నిర్మాణ  
వాంఛ: శాస్త్ర ప్రపంచ స్వరూపము:

ఈవిధములైన ఆలోచనలు డెకార్ట్ ను అక్టోబరు నవంబరు 1619 లో ఎక్కువగా ప్రోద్బలముచేసి, నవంబరు 10 వ తేదీకి ఆయిన నొక నిశ్చయమునకు తేచ్చినవి. అంతవరకు కనిన, వినిన, ఇతర విధములుగా గ్రహించిన, ప్రతి అభిప్రాయమును విశ్వాసమును సమగ్రముగా పరీక్షించవలె ననునదియే ఆనిశ్చయము. అయితే, ఇది ఒక మనుష్యుడు చేయగలపనియా? ఒకని జీవితమందు కొనసాగునా? అనుసంశయ మాయనను బాధించసాగెను. వెంటనే, ఆయనకు మరొక భావము పొడమెను. కళాకారుడొక్కడు తనకు తానై అంతయు స్వయముగా నిర్మించిన వస్తువునందు, పలువురు చేసిన నానాభాగములు కల్గిన వస్తువులలో లేని సంపూర్ణత, సౌందర్యము ఉండును. అట్లే నిర్మింపనున్న దర్శనములో ఒక సామరస్యము, ఏకత, పరిపూర్ణత ఉండవలెనన్న అది ఒకే వ్యక్తియొక్క

సృష్టిగా నుండిననే మంచిదేమో! కాక, సంఖ్యాప్రపంచ మంతయు పరస్పరానుబద్ధముగా నున్నట్లే, సత్యమంతయు అవినాభావముగా క్రమబద్ధము కాకుండునా? శాస్త్రము లన్నియు పరస్పర సంబద్ధములై (Catenam Scientinum) ఒకానొక నుండరత లేకుండ ఎట్లుండ గలవు? అట్లయినచో, నిస్సంశయమైన స్వతస్సిద్ధ సత్యమొకటి లభింపగానే, తద్వారా తదను బంధితములైన యావత్సత్యమును క్రమ ముగా నూనవుడు తెలిసికొనలేడా? ఈవిధముగా ఆలో చించి కొంతవరకు సమాశ్వాసనము చెందియు, డెకార్ట్ అనాడు ఈమహాకృషి ఎట్లగునను ఉద్వేగముతోనే దినమంతయు గాఢ చింతాక్రాంతుడై ఎట్లో రాత్రి శయనించెను. అది 1619 నవంబరు 10 వ తేదీ; దినమంతయు ఆయన బహుశః ఉల్మేనగర పరిసరములో శీతబాధ బాపుకొను Poel లో నుండి ఇట్లు విచికిత్స జేసి, దానినే మరల మరల ఆలో చించుచు నిదురపోయెను.

డెకార్ట్ స్వప్నములు :

ఆరాత్రి ఆయనకు మూడు స్వప్నములు వచ్చెను. మొదటిదానిలో కొన్ని భూతములను చూచి భీతుడై తిన్నగా నిల్చి నడువలేకపోయినట్లును, అట్లు నడచుటకు ప్రయత్నింపగనే పెద్ద సుడిగాలి వచ్చి తన్ను పరవశుని చేసినట్లును, చివరకు ఒక విద్యాలయము కానుపించగా అందలి దేవాలయములోనికి



ప్రార్థనకేగ ప్రయత్నించినట్లును ఆయనకు కన్పడెను. ఇంతలో మెలకువవచ్చి, తన పాపఫలితముగా దానిని ఎంచి, రెండు గంటల ప్రార్థనచేసి తిరిగి శయనించగా మరొక స్వప్నము వచ్చెను. అందులో ఉరుములవంటి మహాధ్వని విని భయపడి నట్లుగాను, కండ్లు తెరచి చూడగా విస్ఫులింగములు తన చుట్టును గది అంతయు వ్యాపించినట్లుగను కన్పడెను. వెంటనే మేల్కొని, తాను ఎటుగకయు ఎఱిగియు చేసినపాపములకు తన అంతఃకరణపొందిన పరితాపమే తనకు కలిగిన భయ రూపమును తాల్చెననియు, ఉరుము, సత్యసారము (Spirit of Truth) తన్నావహించుటకు సూచన యనియును, ఊహించుకొనెను. శాంతించి తిరిగి నిదురించగా ఆయనకు మూడవ స్వప్నమువచ్చెను. అందులో, తానెటుగకుండ ఎవరో తన బల్లపై ఒక పుస్తక ముంచినట్లును, దానినితీసిచూచి అది యొక నిఘంటువని తెలిసికొని అది తనకుపయోగించునని సంతోషించుచుండగా, అకస్మాత్తుగా ఎట్లువచ్చినదో తెలియకుండగనే అక్కడ మరియొక పుస్తకము కానవచ్చినట్లును, అదియొక కవితా సంగ్రహమైనట్లును కానవచ్చెను. స్వప్న మందే కుతూహలముతో దానిని విప్పిచూడ, ఆయనకు “ఏజీవితమార్గమును నేనుఅనుసరించవలెను?” (Quod Vitae sectabor iter) అనుపంక్తి దృష్టిగోచరమైనట్లు, అదేసందర్భ మందెవరో అజ్ఞాతుడగు మనుష్యుడు “అవును మరియు కాదు” (Est et non) అను మాటలతో ప్రారంభించు పద్యములను

కొన్నిటిని చూపించినట్లును అతనితో కొంతసేపు సంభాషించి  
 నట్లును అనుభవమాయెను. ఇంతలో స్వప్నముపోయి, మేల్కొ-  
 నకుండగ నే, తనకు అనుభవమైనది స్మృష్ణమా యథార్థమా  
 యని సంశయించి, స్వప్నమే అని నిర్ణయించుకొని, ఆ స్వప్న  
 మున కర్థమేమాయని ఆలోచింపసాగెను. నిఘంటువు  
 శాస్త్రముల సమష్టికిని, కవితాసంగ్రహము దర్శనశాస్త్రము  
 నకును ప్రజ్ఞాదృష్టితోగూడిన జ్ఞానమునకునుగల ఐక్యమునకును  
 ప్రతీకములని ఎంచెను. దార్శనికుల రచనలలోకంటె కవిత్వ  
 మందే ఎక్కువ సత్యముండుటలో డెక్కార్తుకు సందేహములేదా  
 యెను. ఈశ్వరప్రేరిత జ్ఞానము దైవికము ; భావనాశక్తికున్న  
 ప్రభావ మత్యధికము ; ఇవిరెండు ప్రజ్ఞాయుక్తి జ్ఞానమునకు  
 సులభతరముగా దారితీయునని ఆయనతలచెను. ఇవిరెండును  
 కవులకు స్వాయత్తములు. “ఏజీవితమార్గమును నేననుసరించ  
 వలెను?” అనుపంక్తి ఒకానొక జ్ఞాని యొక్కయో, ఈశ్వర  
 మీమాంసపై ఆధారపడిన న్యాయశాస్త్రముయొక్కయో  
 ప్రబోధముగా అర్థముచేసికొనెను. ఇంతలో, డెక్కార్ట్, తాను  
 స్వప్నమందున్నానా లేక మేల్కొని ఆలోచించుచున్నానా  
 యని సంశయముకల్గి మేల్కొనెను. అప్పుడుకూడ తన  
 మూడవ స్వప్నమునే వ్యాఖ్యానించు కొనుచు, కవితా  
 సంగ్రహము కన్నడుటకర్థము శ్రుతి, అంతఃప్రేరణ - ఈ  
 (revelatation, inspiration) రెండును తన కృషి కనుకూ  
 లములనియు, “అవును, మరియు కాదు” అనుదానికర్థము

మానవజ్ఞానములోను వ్యవహారిక శాస్త్రములలోనుగల సత్యా, సత్యములనియు భావించెను. తానుఊహించిన మహాకృషికి — అనగా సమస్త శాస్త్రముల పరస్పర సంబంధమును వెలుగు లోనికితెచ్చి, స్వీయప్రజ్ఞతో నూతన దర్శనమును నిర్మించి, తన్ములముగా సత్యాసత్య నిర్ణయముచేసి జీవితమునకొక నిశ్చిత మార్గము నేర్పరచుట — యోగ్యునిగా ఈశ్వరుడు తన్ను అనుగ్రహించినాడనునదియే ఈమూడు స్వప్నముల తాత్పర్యముగా డెకార్ట్ తలపోసెను.

డెకార్ట్ మొక్కుబడి :

మరునాడు మేల్కొని, డెకార్ట్ తన స్వప్నములను గూర్చియే పరిపరివిధముల ఆలోచించుచు, తన సత్యాన్నే వణను సఫలము చేయుమని భగవంతుని ప్రార్థించుచు, తనకు నిర్దిష్ట విధానమును స్ఫురింపజేయుమని యాచించుచు గడపెను. ఏనుక్రీస్తు తల్లి మేరీనికూడా ఎంతయో యాచించి, తన కార్య సాఫల్యభారము నామెపై వైచి, ఆమె అనుగ్రహమును ఇంకను త్వరితముగా పొందగలందులకై, ఇటలీలోని రెటోలో గల యామె దేవాలయమునకు తీర్థాటనము చేసెదననియు, వెనిస్ నగరమునుండి పాదచారిగా లొరెటోకు వెళ్ళెదననియు, ఒకవేళ బడలికవలన నట్లు చేయలేకపోయినచో అతిహీనములైన చినిగిన దుస్తులలో\* వెళ్ళి దర్శనము చేసిదననియు.

\* తిరుమల వెంకటేశ్వర సన్నిధికి ముండనముచేసికొని, విచ్చుమెట్టి కొనుచు దీనావస్థలో వెళ్ళినట్లు.

డెకార్ట్ మొక్కుకొనెను. వెంటనే కాకపోయినను, నాలుగేండ్ల  
పిదప 1624 లో డెకార్ట్ ఈ మొక్కు చెల్లించుకొనగలిగెను.

సమస్త శాస్త్రజ్ఞానమునకు మూలము: భగవ  
దస్తిత్వము:

ఇట్లు సమస్త శాస్త్రములు పరస్పర సంబద్ధములను  
నొక మహద్భుత నూతన శాస్త్ర (Mirabilis Scientiae)  
ప్రాతిపదికను డెకార్ట్ కనుగొనెను. నాటి నుండియు సమన్వ  
యాశ్మక మగు నావిశ్వతోముఖ శాస్త్ర స్వరూపమును కర  
తలా మలక మెట్లుచేయవలె నను నదే డెకార్ట్ కు జీవిత లక్ష్య  
మాయెను. అయితే తన ఈ ప్రయత్నము భగవదనుగ్రహమునకు  
పాత్రమైనదనియు, అందుకు తార్కాణము తన స్వప్నము  
లనియు, తాను వెలువరింపబోవు శాస్త్ర ప్రపంచమున కంతకును  
భగవంతుడే మూలకందమనియు డెకార్ట్ ఆవేశ తాత్పర్యము.  
ఆయన ఈ ప్రతిభా దృష్టియే తదుపరి, ఆయన దర్శనము  
ఈశ్వరాస్తిత్వముపై నిర్మితమగుటకు కారణ మాయెను.  
ఈ అంతః ప్రేరణ (Inspiration) సుసంబద్ధమగు ఆలోచనా  
పథకముగా మారుటకు మాత్రము ఎన్నో సంవత్సరములు  
పట్టెను. కేవలము జ్ఞానసమాహారము దర్శనము కాజాలదు;  
ప్రతిభాదృష్టితో ఉద్దీపితమైనప్పుడే అనుభవమందలి, ఆలోచ  
నల యందలి నానాత్వము సమన్వయ మొంది సుందర క్రమ  
బద్ధ దర్శనముగా మారునని దీనివల్ల తెలియుచున్నది.

డెకార్ట్ : కవిహృదయము :

డెకార్ట్‌లోని కవిహృదయమును మొదటగా గమనించినవాడు రాత్తూర్. డెకార్ట్ విద్యార్థిగా ఉన్నప్పుడు కవిత్వమును ఎక్కువగా చదువుచు ఆనందించెడివాడు. ఆయన రచనలలో శిల్పము, చిత్రలేఖనము, వాస్తువిద్య, రంగస్థలము, నిత్యజీవితములోని దృశ్యములు మొదలగువాని నుండి గ్రహింపబడిన ఎన్నో ఉపమానము లున్నవి. ప్రతిరాత్రి 10 గంటలు నిదురించుచు, వనములు, ఉద్యానములు, మహాసాధములు - వీని గూర్చిన స్వప్నముల గనుచు, కథలలో నూహింపబడిన సుఖముల సనుభవించుచు నుండుననియు, జాగ్రదావస్థలో కూడ దివాస్వప్నములను సత్తస్వప్నములతో తనకు తెలియకుండగనే సమ్మేళనము చేయుచుండుననియు, ఆయన బాల్యాకుకు ఒకమారు వ్రాసెను. (Colitationes Privalai) “ స్వీయ ఆలోచనల ” లో మనలో అంతర్నిహితముగా నున్న జ్ఞాన బీజములను దార్శనికులు బుద్ధి వ్యాపారమువలన వెలికి దెత్తురనియు, భావనాశక్తిచే కవులు వానిని వెలికి దెత్తురనియు, గంభీరార్థ యుక్తములగు ఆలోచనలు (Graves sententias) వార్మనికుల వ్రాతలోకంటె కవుల వ్రాతలలోనే హెచ్చుగా ఉండుననియు ఆయన వ్రాసియున్నాడు.

ప్రమాణ పద్ధతి స్ఫురణ :

1619 శీతకాలములోను తరువాతను, డెకార్ట్ వాని ఆవిర్భావ (Manifestation) మును, అభివ్యక్తిని, వాహక ములను (Media) వ్యాచారము చేసి, గణితశాస్త్రీయ పదార్థముల సంబంధములు యుగ్మవిషయములు (Proportions)- పీనిపై తన ఆలోచనల కేంద్రీకరించి ఎన్నో సమస్యల పరిష్కరించి, విశ్లేషణాత్మక రేఖాగణితము (analytical geometry) ను కనుగొనెను. దాని నే విషయముతోనైనను అన్వయింపవచ్చుననించి రేఖాగణితముతో అన్వయించెను. సకలశారీరక ప్రక్రియలను గణితశాస్త్రరీత్యా ప్రతిపాదింప వచ్చునని తలచి, కాంతిశాస్త్ర (Optics), శరీర నిర్మాణ శాస్త్రములలో విశేషముగ కృషిచేసెను. ఖగోళ శాస్త్రజ్ఞుల తోడను, కళ్యద్దములు, శాస్త్రీయ పరికరములు చేయువారి తోడను విశేషించి సహవాస సంభాషణలు చేసెడివాడు. 1620 నవంబరు 10 వ తేదీనాటికి ఒకక్రొత్తపరిశోధనకు ఆధారముల సర్థము చేసికొనసాగెను. వివిధశాస్త్రములలోని సత్యములను కనిపెట్టుపద్ధతి, అనగా బుద్ధిని సక్రమవిధానముగా నడిపించవలసిన పద్ధతి ఆయనకు కొంచెముగా స్ఫురించెనని దీనివలన తోచుచున్నది. సంవత్సరముక్రిందట సాధ్యమని తోచిన సమన్విత విశ్వతోముఖశాస్త్రమును (Unified-science) నిర్మించుటయను ఆదర్శమునకు మార్గమిప్పటికి

ఆయనకు తట్టెను. ఆమార్గమును నుస్పష్టము చేసికొని దానిని విశదీకరించుటకు మఱి ఎనిమిదేండ్లు పట్టెను.

విశ్లేషణాత్మక రేఖాగణితము : భౌతికశాస్త్రప్రగతి :

ఇక్కడ విశ్లేషణాత్మక రేఖాగణితమునుగూర్చి వివరించుట యుక్తము. ఒక సమస్యను పరిష్కారము చెందినట్లుగా భావించి, ఆ ఊహాపర్యవసానములను పరీక్షించుట విశ్లేషణ పద్ధతి. ఒక సమతలమందలి బిందువు స్థానమును రెండు స్థిర సరళరేఖలనుండి గలదూరమునుబట్టి నిర్ణయించుటయే సహనిర్దేశకముల (Co-ordinates) ను ఉపయోగించుట. ఇది డెకార్ట్ కు పూర్వము యూరప్ లో ఎవరును చేయలేదు. రేఖాగణిత బీజగణితముల అన్వయమనగా, సంఖ్యాసంబంధములు కల్గిన పరిమాణములన్నిటిని రేఖలతో వ్యక్తపరచుటయే. (All quantities between which numerical relations hold are expressible by lines) గుణభేదములన్నిటిని ఆకార (Shape), పరిమాణ (Dimension) ములతో సంబంధితములుగా (Correlated) చేయవచ్చుననియు, ఈ సంబంధముల నన్నిటిని సంఖ్యరూపకమగు సంకేతముల ద్వారా (Numerical Symbolism) వ్యక్తీకరింపవచ్చుననియు, సంఖ్యలక్షణముల ఆకారముల పరిమాణముల పరస్పర సంబంధములు (Relations between properties of numbers) సమీకరణము (Equations) ల ద్వారా వ్యక్తీ

కరింపబడవచ్చునియు ఈ పరిశోధనవలన నిర్ధారణ అయెను. అంతవఱకు ఇతరమార్గములలో అనుసంధానము చేయబడుచున్న భౌతికశాస్త్రముక అట్లుగాక సంఖ్యలతో—గణిత శాస్త్రముతో—మేళనముచేసినచో విశేషసఫలత సిద్ధించునని తోచుటకు డెకార్ట్ పరిశోధన దారితీసెను. 18 వ శతాబ్దము నుండి ఇంతవరకు జరిగిన భౌతికశాస్త్రప్రగతి కిది ఒక ముఖ్య కారణము.

డెకార్ట్ ప్రాస్సుకు వచ్చుట : కొన్ని జీవిత సంఘటనలు :

1621 లో బవేరియా సైన్యముతో సంబంధముమాను కొని, ఇతర దేశములు చూచుకొనుచు 1622 లో స్వదేశ మగు ప్రాస్సుకు చేరెను. తన కుటుంబమునుచూచి, పోయి టోలోగల ఆస్తులనమ్మకొని, దానినికూడ తన మూలధనము నకు కలుపుకొనెను. దానిపై వచ్చు ఆదాయ మాయన స్వతంత్రముగ జీవించుటకు, శాస్త్రకృషిని జీవనోపాయముగ చేసి కొనకుండ ఉండగల్గుటకు ఉపయోగించెను. ఆయనకుటుంబము ఇక ఆయన వినాహితుడై అక్కడే ఉండునని ఆశించెను గాని వినాహించితనమాత్రము ఆయనకు లేదాయెను. సత్యమున కున్న సౌందర్యముతో సమానమైన సౌందర్యము ఎక్కడను తనకు కానరాలేదని ఒకసారి ఆయన ఒకసౌందర్యవతితో ననెను. అవినాహితుడయ్యెను, ఆయనకొక కుమార్తె కలుగుటయు, అప్పిల్స్ 5 వ ఏటనే గతించుటయు అదియే తన జీవిత



ములోకెల్ల గొప్ప విషాదకరమగు సంఘటన యని ఆయన భావించుటయు సంభవించెను. పూర్ణముగా బుద్ధిని అభివృద్ధి చేసికొని విజ్ఞానమును విస్తరించుటకు జీవితమును వినియోగించు స్వాతంత్ర్యమునకు వివాహ మడ్డంకి యని ఆయన విశ్వసించెను.

ఇటలీ పర్యటన : తీర్థయాత్ర : పునరాగమనము :

1623 లో తిరిగి దేశాటనముకై బయలుదేరి స్విట్జర్లాండులో కొంతకాలముండి అక్కడ కొంతవారాధ్యయనము (Meteorological Studies) చేసెను. పెద్దమంచుగడ్డల స్వరూపమును పరిశోధించెను. పర్వతముల ఎత్తులను గుణించెను. తర్వాత ఇటలీ వెళ్ళి అక్కడ కొంతకాలముండెను. అప్పుడే తన లారెటో మొక్కు తీర్చెను. ఆ దినములలో ఇటలీ, శాస్త్రజ్ఞుల కాటపట్టుగను, శాస్త్రకృషికి విశేషాదరణనిచ్చు దేశముగను ఉండుట చూచి డెకార్ట్ అక్కడే స్థిరనివాస మేర్పరచుకొన దలచెను. గాని, ఇటలీలోని ఉష్ణవారాధ్యయనము ఆరోగ్యమునకును, దేశములోని ప్రభుత్వముయొక్క అవ్యవస్థ శాంతికిని, ప్రాణమునకును భంగకరములని ఎంచి 1625 లో స్వదేశమునకు వచ్చి ప్యారీ నగరమందు నివసింపసాగెను. అక్కడ కార్డినల్ (క్రైస్తవ మహాధికారి) బెరుల్తోడను, మెర్సీన్ అను క్రైస్తవ సన్న్యాసి తోడను, ఖగోళ శాస్త్రజ్ఞులతోడను, యంత్ర శాస్త్రజ్ఞులతోడను (Engineers) సన్నిహితుడుగా ఉండుటయే గాక, సంగీతము, నవలలు, జూదము, కవిత్వము—వీని గోష్ఠిలో కాల

యాపనముచేయు చంచలమనస్కులతో గూడ ఎక్కువ కాలము గడపుచుండెను.

డెకార్ట్ తన ఊహలను బహిరంగ పరచుట :

నవంబరు 1628 లో డెకార్ట్ ప్యారీ నగరమందుండగా, అచటి పోపురాజదూత (Papal uncio) ఇంటనొక సమావేశమున కాహ్వానింపబడెను. భాండో అను నాతడు ఆరిస్టోటిల్ మున్నగు గ్రీకుల, ఎక్వినాస్ మొదలగు మధ్యయుగపు క్రైస్తవచింతకుల దర్శనములను వదిలివేసి ఒకక్రొత్త దర్శనమును నిర్మించితి నని చెప్పుచుండుటచే, దాని ప్రధాన సూత్రము లేవియో తెలిసికొన కుతూహలముతో రాజదూత ఆసమావేశము నేర్పరచి, తానెఱిగిన పండితులను, ద్వారానికుల నందరిని దాని కాహ్వానించెను. అందు భాండో తత్కాలమందు ప్రాధాన్యము నొంది యుండిన దార్శనిక వాదముల నన్నిటిని ఖండించి, తాను క్రొత్తగా నిర్మించుచున్నాడనని చెప్పుచున్న దర్శనమును విపులముగా వివరించుటకును దాని నూతనత్వమును స్థాపించుటకును ప్రయత్నించెను. డెకార్ట్ తప్ప సమావేశమునకు వచ్చిన ప్రతివారు దానిని విని భాండోను ఎంతగనో ప్రశంసించిరి; ఆనూతన వాదము వారినందరిని ఆకర్షించెను. డెకార్ట్ యొక్క తాటస్థ్యమును, ప్రశంసా విముఖత్వమును చూచి, ఆ సమావేశమున కాహ్వానితుడై వచ్చిన కార్డినల్ బెరుల్ డెకార్ట్ ను గూడ ఆ దర్శనమునుగూర్చి తన

అభిప్రాయము తెలుపుమని అడిగెను. తనకంటె పండితులైన అంతమంది పెద్దలచే ప్రశంసింపబడిన ఆవాదమును గూర్చి తాను చెప్పవలసిన దేమియు లేదని డెకార్ట్ తప్పించుకొన దలచెనుగాని, కార్డినల్, రాజదూత, తదితరులుగూడ బలవంతపెట్టగా డెకార్ట్ ప్రసంగింపవలసివచ్చెను. ఆయన భాండ్లో వాక్చాతుర్యమును అనర్గళధారను ప్రశంసించి, గ్రీకుల, మధ్యకాలీనుల భావపారతంత్ర్యమునుండి తప్పించుకొనుటకు అతడు చేసిన ప్రయత్నమునుగూడ కొనియాడి, సత్యమునకు సత్యాభాసమునకు (Verisimilitude) గల భేదమును గ్రహించిననేతప్ప స్పష్టమైన నిశ్చితజ్ఞాన మేర్పడదనియు, అట్టివివేకము లేనందుననే సత్యాభాసము నంతమంది విద్వాంసు లాదినమున సత్యమని గ్రహించిరనియు చెప్పెను. సత్యమనినమ్మబడిన దేనినైనను అనేకవిధములుగ తర్కములతో ఖండింపవచ్చుననియు, అట్లే అసత్యముగా ఎంచబడినదానినికూడ తర్కములతో ఋజువు చేసి సత్యముగా తోపింపచేయవచ్చుననియు దృష్టాంతములతో ఆయన చూపెను. గణితశాస్త్రముం దుపయోగింపబడు పద్ధతిననుసరించి తక్కిన విషయములందుగూడ స్పష్టము నిశ్చితమునగు జ్ఞానము సంపాదింపగల్గి సందేహమున కేమాత్రము తావులేని జ్ఞానమును సంపాదింపగల్గి సందేహమున కేమాత్రము తావులేని దర్శనమును నిర్మించగలిగినతప్ప, ప్రాచీనదర్శనముల ననిశ్చితములుగా నిరాధారజల్పములుగా త్రోసివేసి తాదృశమైనదే మరొక ఊహాబోధితమగు అనిశ్చితవాదమును నిలువ

దీయుటలో ప్రయోజనములేదని డెకార్ట్ అక్కడనున్న అందరికిని తెలుపగల్గెను. ఎల్లరు డెకార్టుయొక్క తార్కికపటిమను, ప్రతిభను వాగ్ధోరణినిచూచి ముగ్ధులై ఆయన అభిప్రాయముల వైపునకే మ్రొగిరి. అందులో ముఖ్యముగా కార్డినల్ బెరుల్తు డెకార్ట్ చెప్పినదంతయు, బాగుగా నచ్చుటచే మరొకమారు ఏకాంతమందు విపులముగా ఇదంతయు వినుటకు అవకాశ మీయమని ఆయన డెకార్టును కోరెను.

కార్డినల్ బెరుల్ ఆ దేశము:—

తర్వాత కొన్ని దినములకు డెకార్ట్ కార్డినల్ బెరుల్ నన్నిధికివెళ్ళి, అంతవరకు దర్శనశాస్త్రముం దుపయోగింపబడుచున్న పద్ధతులు తనకెట్లు అసంతృప్తికరములుగా నున్నదియు, గణితశాస్త్రముం దుపయోగింపబడు పద్ధతినే ఇందుకూడ ఉపయోగించిన ఎట్లు లాభకరమైనదియుచెప్పి, ఈద్వారా పొంద నగు కొన్ని సిద్ధాంతములనుచూపి, వీటిని విస్తరించి వైద్య శాస్త్రమునకు, యంత్రశాస్త్రమునకు (Mechanics) కూడ నన్వయించుటవలన ఆశాస్త్రములు అపారవృద్ధి నొందుననియు, తన్ములముగా మానవలోకము నిరామయముగా ఆరోగ్యముగా నుండుటకును, శ్రమలేకుండ సుఖజీవితము గడపుటకును వీలగుననియు చెప్పెను. కార్డినల్ బెరుల్ డెకార్ట్ కనిపెట్టిన ప్రమాణపద్ధతి ప్రాముఖ్యమును, దాని ఉపయోగమును గ్రహించి, డెకార్ట్ సర్వవిధముల సమర్థుడని ఎంచి, ఈ మహా

కృషిని నిర్వహించుట ఆతని విధియనియు, ఈశ్వరు డంతటి బుద్ధిసూక్ష్మత, ప్రతిభ ప్రసాదింపగా, వాని నుపయోగింపక మానవలోకమునకు వాని ఫలితముల నందీయకపోయినచో, అది భగవదపరాధమే అగుననియు డెకార్ట్ కు నచ్చుచెప్పి, అంతఃకరణసాక్షిగా ఈవిధి నిర్వహించుకొనుమని డెకార్ట్ కు బోధించెను.

బెరుల్ : భక్తి సంప్రదాయము: అగస్టీన్ ప్రభావము:

కార్టినల్ బెరుల్ మహాభక్తుడు. ఆయన 1611 లో ఆరోటారియను క్రైస్తవ సన్న్యాసుల సంఘమును స్థాపించి, క్రైస్తవ గురువులలో భక్తిప్రచారమును తదనుగుణజీవితమును పెంపొందింపసాగెను. తన్నుతాను మరచి కేవలము ఈశ్వర ప్రత్యర్థమే కర్మలను చేయుట భక్తికి తాత్పర్యమనియు, మనము బ్రతుకుచున్నది భగవదర్థముగాని మనకొరకు గాదనియు, జీవితాదర్శము, గమ్యము భగవంతుడే అని బెరుల్ బోధించెడివాడు. జ్ఞానముకంటె భక్తికి ప్రాధాన్యము, తార్కిక వాదములకంటె అంతర్వీక్షణమునకు ప్రాముఖ్యము, నడుని సీచత్వమును భగవంతుని మహామహిమత్వములు సర్వ శక్తిమత్త్వమును ప్రబోధించు సిద్ధాంతములు కల్గిన బెరుల్, ఆయన అనుచరుడు జిబియుఫ్లు ప్రచారముచేసిన సంప్రదాయము స్లేట్, అగస్టీనుల సిద్ధాంతములకు సన్నిహితముగను, అరిష్టోటిల్ తామస్ ఎక్వెనస్ ల సిద్ధాంతములకు కొంత వ్యతి

రేకముగ ఉండుటచే, అరిష్టోటిల్ ఎక్వైసన్ల వాదములు ప్రచారములోనున్న ఆ దినములలో ఈ భక్తి సంప్రదాయ స్థాపన పలువురకు కొంచెము క్రొత్తగను అనిష్టముగనుండెను. ఈ సంప్రదాయ స్థాపకుడగు బెరుల్తో అతి సన్నిహితసంబంధము, జిబియుఫ్తో స్నేహము, డెకార్ట్పై అగష్టీను ప్రభావమునకు కారణమాయెను. మూనవుడు నిర్ణయమునకు వచ్చుటలో అతనిలోని ఇచ్చ, లేదా, సంకల్పము (Will) వహించు ప్రముఖపాత్ర, జ్ఞానోపార్జనలో మనస్సు కేవలము నిశ్చయమగు స్థానికాదనియు, దానిలో క్రియాశక్తి గలదనియు చెప్పును. “చింతించుచున్నాను కాబట్టి నేనున్నాను” అను నిర్ణయమునకు వచ్చుటలోను డెకార్ట్ దర్శనమండలి అగష్టీను ప్రభావము కన్పడుచున్నది.

మహాభక్తును, పుణ్యాత్మును అగు బెరుల్ ఆ దేశమును శిరసావహించి, నూతనదర్శన స్థాపనచేసి, తన్మూలముగా శాస్త్రవిజ్ఞాన విస్తరణము గావించి లోకహితమునకు పాటుబడుటయే తన జీవితలక్ష్యముగను, విధిగాను, డెకార్ట్ నిశ్చయించుకొనెను. స్వప్నములద్వారా క్రిందట తనకువచ్చిన ఆ దేశమును, నేడు బెరుల్ ద్వారా ఈయబడిన ఆ దేశమును కూడ ఈశ్వరాజ్ఞలుగా డెకార్ట్ తలచెను. భగవంతుని తర్వాత బెరుల్ అన్న నే డెకార్టునకు గౌరవము. 1626-8 లలో బెరుల్, జిబియుఫ్లతో అత్యంత సన్నిహితుడుగా

నుండి, 1628 లో ఈ ఆదేశమును పొందెను. ఆసంవత్సరము లోనే డెకార్ట్ ఈశ్వరుని గూర్చిన తన భావములను పరిపక్వము చేసికొనెను.

ప్రమాణపద్ధతి కాధారమేది?

1620 నుండి డెకార్ట్ సర్వశాస్త్రములలోను నిశ్చితజ్ఞానము నీయగల ప్రమాణపద్ధతి (Method) ని వెదకుచు కొన్ని నిర్ణయములకు వచ్చినాడని, వానిని గూర్చియే ఆలోచించుచు ఉండెనని చెప్పియున్నాము. 1628-29 సంవత్సరపు శీతాకాలమందు ఈమీమాంసాఫలితమంతయు డెకార్ట్ (Regulae) “నిబంధనలు” అను గ్రంథరూపముగా చాలవరకు వ్రాసెను, కాని దానిని ఆయన పూర్తిచేయుటగాని తన జీవితకాలమందు ప్రచురించుటగాని జరుగలేదు. కాని దాని లిఖితప్రతిని పలువురు విద్వాంసులు చూచుటయు, హాలండులో దానికి విస్తారప్రచారము జరుగుటయు సంభవించెను. సుప్రసిద్ధ బ్రిటిష్ న్యాయవాది, ఉదారరాజకీయ తత్త్వము (Liberal Political Philosophy) నకు, ప్రజాతంత్రము (Democracy) నకు పునాదులు వేసిన లాక్ కూడ దానిని చదివెననుట కాధారముగా దాని ప్రభావము ఆయన వ్రాసిన వ్యాసమందు (Essay) చాలచోట్ల సుస్పష్టముగా కనబడుచున్నది. జ్ఞానముయొక్క స్వభావమెట్టిది? దానికిని జ్ఞేయపు స్వభావమునకును గలసంబంధమెట్టిది? అను

సమస్యను గూర్చియు అంతర్దృష్టి (Intuition) ని గూర్చియు డెక్కార్ట్ కు 32 వ ఏడు వచ్చునప్పటికి గల ఊహలు “ నిబంధనలు ” అను గ్రంథమందు పొందుపరచబడినవి. అందరిచేత నిరభ్యంతరముగా అంగీకరింపబడు సుగమములైన స్వయంసిద్ధ విషయములందే నిర్వచితములునుననియు, కాబట్టే ఆవిషయములు అందరు ఎఱిగిన సనాతన సత్యములనియు, వీటినుండి క్లిష్టవిషయములకు పోవునన్నియు మనము వేయు ప్రతిముందడుగు సందేహరహితముగా నుండవలెనని డెక్కార్ట్ అందు సిద్ధాంతీకరించెను. అయితే, స్పష్టము, విశదము అయినదే సత్యము అను సూత్రముపై ప్రమాణపద్ధతి ఆధారపడిననే శాస్త్రములలో సద్యఃపురోగతి యుండునని చూపించిన డెక్కార్ట్ కు, క్రొత్తసమస్య ఒకటి ఉదయించెను. ఈ సూత్రమును ఋజువుచేయుట ఎటుల? ఇది కేవలము ఊహామాత్రమయినచో, ఆయన ప్రమాణపద్ధతికి గట్టిపునాది యుండదు. కాక, అంతకు కొంచెము పూర్వమే మోన్ టీన్, చార్లొన్ లు నిశ్చితజ్ఞానము అసలు అసంభవమను వాదమును లేవదీసి యుండిరి. ఇట్టి పరిస్థితిలో డెక్కార్ట్ సూత్ర మేయాధారముపై నిలువబడగలదు? ఆయన కనిపెట్టిన ప్రమాణపద్ధతిని తద్వారముననే ధృవపరచబూనుట అనవస్థాదోషమగును. కాబట్టే, డెక్కార్ట్ దీనిని గురించి ఇంకను ఆలోచించవలసి వచ్చెను. ఆయన అన్వేషణకు పరిసమాప్తి లేదాయెను.



ఈ పాటికే ఆయన “ఒలింపికా”, “స్వీయ ఆలోచనలు” అను రచనలు కూడా చేసెను; వీటియందు ఆయన సత్యాన్వేషణ చరిత్ర, అప్పుడప్పుడు తోచిన భావములు, చేసిన సిద్ధాంతములు ఉండెను. ఇప్పుడవి ఖలమైపోయినవి, నాని ఖండములు మాత్రము బెయిలెట్ వ్రాసిన డెకార్ట్ జీవిత చరిత్రలో ఫ్రెంచి అనువాదములుగను, లైబ్ నిజ్ అను సుప్రసిద్ధ జర్మన్ తత్వవేత్త చూచి వ్రాసికొనిన లాటిన్ మూలప్రతులలోను అవశిష్టములు.

డెకార్ట్ లక్ష్యము :

శాస్త్రములందు పరిశోధనలు, నూతనదర్శనస్థాపన, తన్ములముగా మానవులు ఐహిక సుఖములన్నిటిని విశేషశ్రమ లేకుండ అనుభవింపవలెననునదే తన జీవిత పరమాశయముగా డెకార్ట్ భావించెను. పైగా ఇది భగవంతుడు తనపై వేసిన బాధ్యతయని నమ్మెను. శారీరక, మానసిక రోగరహితులై, వీలైన జరామరణరహితులై, సర్వవిధములగు సౌఖ్యములతో మానవులుండగల్గుటకు మార్గమేది? ప్రకృతినిజయించి దానికి యజమానుడై మానవు డెట్లు శ్రమ రహితముగా జీవించనగును? ఇవియే డెకార్ట్ కు పరమలక్ష్యములు. అందుచేతనే ఆయన వైద్యశాస్త్రముందు విశేష పరిశోధనలుచేసెను. అయితే, ఆయనదృష్టిలో చికిత్సాశాస్త్రము మాత్రమే వైద్యశాస్త్రము కాదు. మనుష్యులను ఎక్కువ

జ్ఞానవంతులుగా, సమర్థులనుగా చేయగల్గునదియే వైద్య శాస్త్రము. మానసికాభివృద్ధి దేహారోగ్యముపై న, దార్ఢ్యము పై న ఆధారపడియున్నది. శరీరనిర్మాణశాస్త్రము, గర్భ శాస్త్రము ఈసమస్యల పరిష్కరించుట కవసరము. పూర్ణ మానవుడే నైతికపథమందగ్రసరుడు కాగల్గును; రోగరహితుడు సంతోషచిత్తుడు అయిన మానవుడే పూర్ణమానవుడు. ఇవి జ్ఞానవంతునికే సాధ్యము. అప్పుడప్రకృతిని జయించి రోగములను, ఈతిబాధలను, కష్టములను నివృత్తిచేసికొనగల్గెదము. ప్రకృతిని జయించుటకును, సునాయాసజీవితము గడపుటకును యంత్రశాస్త్రము ఆవశ్యకము. ఈవిధముగా, వైద్య, యంత్ర నీతిశాస్త్రములు ( Medicine, Mechanics, Morals) సమన్వితములగును. ఇది ఆయనను పురిగొల్పిన ఆదర్శము.

సంగపరిత్యాగము : హాలెండుకు వెళ్ళుట :

ఈ శాస్త్రీయకృషి, దార్శనిక చింతన నిరాబాధముగా అహర్నిశలు చేసికొవలెనన్న ప్యారియందుండినచో అక్కడ తనమిత్రులయు, పరిచితులయు, రాకపోకలు, వాడితో సరససల్లాపములు, ఇతర కార్యక్రమములు అడ్డంకులగునని ఎంచి, ఏవిధమైన ఉద్యోగములుగాని, పెండ్లి పేరంటములుగాని అపేక్షింపక, సత్యాన్వేషణార్థము, ప్రచారార్థము దేవుడు తనను సృష్టించినాడని నమ్మి, డెకాబ్ 1628 సంవత్సరపు చివరలో ఫ్రాన్సును వీడి హాలెండు దేశమునకు వెళ్ళి అక్కడ

స్థిరనివాస మేర్పరచుకొనెను. హాలెండు వేడిదేశము కానందున దాని శీతోష్ణస్థితి మానసికవ్యాపారమున కనుకూలతను, తగు ఉత్తేజమును ఈయగలదనియు, ఆకాలమందు రాజకీయశాంతి, సుస్థిరప్రభుత్వము కలిగి మతసహనమునకు అటపట్టగుటచే, హాలండులో విచారస్వాతంత్ర్య ముండుననియు, ఈకారణములచేతనే పలుదేశములనుండి అచటికి చేరిన విద్వాంసులతోను, శాస్త్రపరిశోధకులతోను సహవాసప్రాప్తి, సంభాషణల కనకాశము దొఱకుననియు డెకార్ట్ హాలండుకువెళ్ళి, అచట సౌఖ్యముగా ఆధ్యాత్మిక అనాసక్తితో నుండసాగెను. 1628 చివరలో వెళ్ళి 1649 వరకు అచటనే ఉండెను.

డెకార్ట్ శాస్త్రీయ ప్రయోగములు : ఫలితములు :

హాలండులోనున్న 20 ఏండ్లు ఆయనకొక ప్రయోగశాల, ఒకతోట ఉండెడివి. అద్దముల, రంగులు, ప్రకాశములను గూర్చి; శరీర నిర్మాణము, గర్భనిర్మాణాభివృద్ధులను గూర్చి; వనస్పతి జీవశాస్త్రము (Science of plant-life) ను గూర్చి పరిశోధనచేయుటకు వలయు సౌకర్యము లీ ప్రయోగశాలయందును, తోటయందును ఉండెడివి. ఆవుల పిండములు, పొడగబడుచున్న కోడిగుడ్లు ఆయన గర్భజీవాభివృద్ధి పరిశోధనల కెక్కువగా ఉపయోగపడెడివి. జంతుశరీరములను మూల్యమునకుకొని, శస్త్రపరీక్ష చేసెడివాడు. కన్ను, మెదడు, ఊపిరితిత్తులు, గుండె - వీనిపై ఆయన హెచ్చుగా పరిశోధ

నముచేసి చూచెను. జీవితపు చివరి ఆరేండ్లలో ఆయన పరిశోధనలు మరింత హెచ్చుగా చేసెను. “జంతువుల ఉత్పత్తి” “మానవ శరీరవర్ణన”, “గర్భ నిర్మాణ విధానము” మొదలగు జీవశాస్త్ర విషయిక గ్రంథముల వ్రాసెను.

డాక్టర్ పనిచేసిన విధము :

ఆయనకు నిత్యము ప్రాతఃకాలముననే మేల్కొని, దాదాపు మధ్యాహ్నమువరకు శయ్యపైనుండి లేవక పరుండియే దార్శనిక విషయములను గూర్చి ఏకాగ్రతతో చింతన చేయుటయు, అనుదినము కొన్నిగంటలు మాత్రమే విశేషముగా మానసిక పరిశ్రమచేసి తరువాత కాలమంతయు విశ్రాంతితోను, వినోదములందు గడపుటయు, పరిపాటి. ఏకాగ్రతతో నిట్లు ఆలోచించు సమయములందే ఆయనకు సృజనాత్మకశక్తిగల అనేక నూతన సత్యములు, ఊహలు హఠాత్తుగా స్ఫురించుచుండెను. తరువాత ఎన్నో నెలలు, సంవత్సరములు వానిని పరిపరి విధముల పరీక్షించి విస్తరించి దార్శనిక సిద్ధాంతములుగనో, శాస్త్రీయసిద్ధాంతములుగనో ప్రవచించుట ఆయనపద్ధతి. ఆ చింతన ప్రగాఢము ఏకాగ్రము కావుననే, ఆయన కొన్నిగంటలసేపు మాత్రమే చింతింప గల్గెడివాడు. నూతన సత్యస్ఫురణము కాబోవునప్పుడును ఆయన కొన్నిదినముల వరకును ఒకానొక ఆవేశస్థితిలో నుండెడివాడు.

“విశ్వ” మను గ్రంథ రచన :

హాలెండుకు వెళ్ళిన మొదటి ఒకటిరెండేండ్లు దార్శనిక విషయములను గూర్చి, తాను కనిపెట్టిన ప్రమాణపద్ధతికి సంశయరహిత ఆధారమునుగూర్చి ఎక్కువగా మననముచేసి కొన్ని నిర్ణయములకు వచ్చుట, వాటిని కొంతవరకు గ్రంథ స్థముచేయుట జరిగెను, గాని త్వరలోనే ఆ పని నాపి ఆయన మరొక విషయముపై దృష్టిమరల్చెను. తాను కనిపెట్టిన ప్రమాణపద్ధతి నుపయోగించి భౌతిక శాస్త్రనిర్మాణము జరుపు ప్రయత్నమే ఇది. ఈ పద్ధతిని ఇంద్రియ విషయములన్నిటికిని వర్తింపచేసి, విశ్వస్వరూపమెట్టిదో కనుగొని దానిని వివరించుటే కృషిగా పెట్టుకొని, 16వేరి నాటికి “విశ్వము”(Monde) అను గ్రంథరచన పూర్తిచేసి దానిని ప్రకటింప నాతడు ప్రయత్నింపసాగెను.

అందలి భౌతిక శాస్త్ర వాదము :

ఈ గ్రంథమందలి వాదమిది : విశ్వమంతయు నిరపవాద నైసర్గిక సూత్రముల ననుసరించి నడచుచున్నది. ప్రకృతిలోని క్రియాశక్తియంతయు గతి (Motion) యే, అది నిర్ధారితనియమములను బట్టియే సాగుచుండును. అదితప్ప ఏకార్యమునకు వేరు కారణములేదు. పదార్థముల చలనము గాని, జంతువులయందలి చరత్వముగాని అంతయు గతివిధానములే. జంతువులన్నియు వేదన (Feeling) గాని, చైతన్య

ముగాని లేనియంత్రములు. మనస్సునకు తనకుదానుగా భావములను సృజించు శక్తిలేదు. దానికి అభివ్యక్తమైన జ్ఞాన “విషయముల” (“Objects” of Knowledge) నది నిష్ఠియమై గ్రహించును. భావనాశక్తియు, స్మృతియుగూడ దీని కపవాదములు కావు. విశ్వమందు ప్రతివస్తువుయొక్క స్థానము, చలనము - అది గ్రహములు, వాని గతులు కానివి, స్థిరనక్షత్రములు కానివి, చీమనడకకానివి—నియంత్రితములే. ఈ విధముగా విశ్వస్వరూపమును సాంగోపాంగముగా విపులీతిన వర్ణించి, డెకార్ట్ ఆగ్రంథమున కోపర్నికస్ వాదమును - అనగా భూమి సూర్యుని చుట్టు తిరుగుచున్నది, భూమి విశ్వమునకు కేంద్రము కాదు అనుదానిని - బలపరచెను. స్థావరజంగమ సేంద్రియ నిరింద్రియమగు యావద్విశ్వము - మనుష్యుని ఆత్మతప్ప - యంత్రము వంటిదనియు, గతిసూత్రములను బట్టియే (Laws of motion) విశ్లేషింపఁగలిగిన విశ్వప్రక్రియను - జంతువులయు మానవదేహములయు ఉత్పత్తి, అభివృద్ధి ప్రక్రియలనుకూడ - అర్థముచేసికొనవచ్చుననియు, అందు డెకార్ట్ చూపించెను. ఈశ్వరుడు మన మనస్సుచే గ్రాహ్యుడయ్యి, దానిచే సర్వదా అగ్రాహ్యుడు ; మనుష్యునిగూర్చి మనకు తెలిసిన దానినుండి ఈశ్వరునిగూర్చినస్యాదృశ్యజ్ఞానము (Analogical knowledge) అసంభవము; తత్కాలమందు ప్రచారములోనున్న దర్శనములందు ‘శాశ్వత సత్యము’ (Eternal truths) లనబడునని

( రెండు రెండు నాలుగు ఇత్యాదులు ) మనకు నిస్సంశయము లైనను స్వతఃప్రమాణములు కావు ; — అను సిద్ధాంతములను గూడ డెకార్ట్ ఆ గ్రంథమందు ప్రతిపాదించెను.

గెలీలియో కు పట్టిన దురవస్థ :

ఈ ఉద్గ్రంథమును ప్రకాశకులకుఁబంపు సమయముననే తన స్నేహితుడగు మెర్సిన్ ద్వారా, గెలీలియో వాదములను క్రైస్తవమతసంస్థ సత్యవిరుద్ధములుగా ఘోషించి, ఆయనను శిక్షించినదనియు, ఆయన పుస్తకమును బహిరంగముగా తగుల పెట్టినదనియు డెకార్ట్ వినెను. భూమి విశ్వమునకు కేంద్ర మను ప్రాచీన ఖగోళశాస్త్రీయవాదమును ఖండించి, దాని నుండి అనేక నిగమనములు చేయుటవలన గెలీలియో కీ దురవస్థ ప్రాప్తించెను. ఇట్టి నూతనవాదనలు క్రైస్తవ వేదప్రచారణమునకు విరుద్ధములగుటచే సత్యములు కాజాలవు ; అరిస్టోటిల్ చెప్పినట్టి, మధ్యకాలీన విద్వాంసులచే సమాదరింప బడినట్టి, వాదములకు విరుద్ధములగుటచే గెలీలియో ఇత్యాదుల వాదములు కేవలము మానవబుద్ధిపై నాధారపడిన తర్కము నకుకూడ విరుద్ధములు, అసత్యములు—అని క్రైస్తవధర్మసంస్థ (True Church) తీర్మానించెను.

నాటి మతావేశములు :

డెకార్ట్ ఇది విని ఆశ్చర్యచకితుడాయెను. తానుకూడ ఇట్టి వాదమునే సమర్థించెను కదా; తన పుస్తక ప్రచురణము

జరిగినచో దాని కీగతియే పట్టుచని ఆయన తలచెను. గెలీలియో పుస్తకమును బీక్ మెన్ వద్ద సంపాదించి చదివి చూచి, తాను చేసిన అనేక నిర్ణయములను గెలీలియోకూడ స్వతంత్రముగా చేసి యున్నాడనికూడ గ్రహించెను. డెకార్ట్ నాల్లేండ్లవాడై యుండ, బ్రూనో యను తత్త్వవేత్త తన ఈశ్వరవాదము లోనికి కోపర్నికన్ చేసిన సిద్ధాంతముల నిమిచ్చినందులకు, బైబిలులోనర్ణించబడిన సృష్టిక్రమకథ పౌరాణిక కల్పన యని సూచించినందులకు, బ్రతికియుండగనే రోములో కాల్చివేయ బడెను. 20 ఏండ్ల పిదప ఒకానొక విధమగు సహజవాదము (Naturalism) ను ప్రతిపాదించినందులకు ఫ్రాన్సులోని టీలోన్ ప్రాంతమున వీనిని తగులబెట్టబడెను. తరుచాత సంవత్సరము మోంట్పిల్లియర్ లో ఫౌంటీనియర్ కు ఈగతియే పట్టెను. నాస్తికులు, అపసిద్ధాంతకర్తలు, ప్రచారకులు అను నెవముతో నెండ్రో ఇంగ్లాండులో ఎలిజబత్ రాణి, ఒకటవ జేమ్సుల పరిపాలనలో కారాగారబద్ధులైరి.

పుస్తక ప్రకటన మానుకొనుటకు కారణములు :

గెలీలియోపై చేయబడిననిర్ణయము క్రైస్తవులెల్లరు అవశ్యము విశ్వసింపవలసిన విషయము (article of faith) కాకపోవుటచే, దానిని నమ్మనివారికి చిత్రవధ శిక్షగా విధింపరని తెలిసియు హాలండులోనున్నతన్ను కెతోలిక్ చర్చివమియు చేయజాలదని తెలిసియు, ఈక్రిందికారణములచే డెకార్ట్ తన



పుస్తక ప్రచురణప్రయత్నము నాపెను : (1) క్రైస్తవ ధర్మ సంస్థకు విధేయుడుగా నుండుట ధర్మము. (2) కెలీలియో సంఘటనకు వెనువెంటనే తనపుస్తకము ప్రచురించినచో దాని వలన తనకు అనవసరముగా విపరీతమగు అపఖ్యాతివచ్చుట తనకు అనిష్టము. (3) మందబుద్ధులగు జనసామాన్యమునకు సంభ్రాంతి కలిగించుటచే సత్యము చెప్పినను గ్రహింపరు. (4) విరుద్ధపరిస్థితులకు ఎదురీత ఈదుట తనస్వభావముకాదు. (5) తత్కాలమున, తనపుస్తకము వెలువడుటచే రేగు తర్కవిత్కములు, ఖండనమండనము తన మనశ్శాంతికిని నిష్పాక్షికమగు సత్యాన్వేషణకును భంగకరములు - ఇదికాక, (6) ఆయన “మానసిక వికారములు” (Passions) అను గ్రంథములో (Eccxi) చెప్పినట్లు, అగౌరవమునకు పాల్పడకుండ తన్నుతాను రక్షించుకొనుటకు వీలున్నప్పుడు జీవితము పోగొట్టుకొనుట తెలివితక్కువ. పరిస్థితులు అడ్డము తిరిగినప్పుడు నిశ్చయమరణమును వరించుటకంటె గౌరవముగా వెను దీయుటయో, కొంతవరకు సమాధానమునకు వచ్చుటయో మంచిది. ఇట్లాలోచించి ఆయనదానిప్రచురణ నాపకొనెను.

బై బిల్ సృష్టిగాథను గూర్చి న ఆ య న అ భిప్రాయము :

డెకార్ట్ భాష్యాప్రవర్తన ఇట్లున్నను ఆయనన్నే హితు లలో రోసిక్రాసియన్ సంప్రదాయమునకు చెందినవారు, నిరీశ్వరవాదులుకూడ నుండిరి. బై బిల్ చెప్పినదంతయు అక్షరశ

నిజముకాదనియు, అందులోని సృష్టిక్రమగాథ నిజము కానేరదనియు, ఆయనతలచెనని తనన్నే హితులకు ఆయనప్రాసిన ఉత్తరములు తెల్పును. సత్యమునపిహితము చేయవలెను, నేనొక ముసుగుధరించినానుఅని ఆయన చెప్పుచుండెడివాడు.

సత్యము నెట్లు ప్రకటింపవలెనను యోజన:

ఒక్క మారుగా విశ్వమునుగూర్చిన సాంగోపాంగమగు వాదమును ప్రజల ఎదుటఉంచి మతాధికారులకును, జనసామాన్యమునకును బుద్ధిభేదమును కల్పించుటకంటె, ముందు తన ప్రమాణ పద్ధతి నుపయోగించుటవలన వచ్చిన, భిన్నాభిప్రాయములకు తావులేని, ఫలితములను ప్రదర్శించి, తన్మూలముగా తన భౌతికశాస్త్రవాదపు ప్రధానసూత్రముల నెల్లరికి అంగీకారములుగ చేసినచో, తనవాదమంతయు పరస్పరానుబద్ధమగు సిద్ధాంతము కావున, అందలి ఒకభాగ మామోదించి మరొకభాగమును త్యజించుట అసంగతమగును గావున, క్రమముగా తన వాదమంతయు సర్వాంగీణముగ అంగీకరింప బడునుఅని ఆయన యోజించెను. ఈ నిర్ణయము ననుసరించితాను కనుగొనిన కొన్ని శాస్త్రీయ ఫలితములను వెలువరింపదలచెను.

శాస్త్రీయ ప్రయోగముల ఫలితములను ప్రకటింప నిర్ణయించుట:

1629 లో డెకాబ్త్ కొన్ని వాతావరణ విషయిక పరిశోధనలు ప్రారంభించి, ఇంద్రధనస్సులోని వర్ణములు,

ద్విసక్షత్రభాంతి (double suns), సూర్యాభాస (Parhelion) అను ఐహతాకిక (Sublunar) సంఘటనలను వివరించు పుస్తకమును వ్రాయ మొదలిడెను. దానినే “ఉల్కలు” (Meteors) అను పేరుతో, 1635 లో సవరించి వ్రాసి, కొన్ని నూతనవిషయములనుకూడ అందు చేర్చెను. 1630 లో ఆయన వర్ణమునుగూర్చియు, ప్రకాశమునుగూర్చియు ఒక పుస్తకమును ప్రారంభించి, 1635 లో దానిని సవరించి, అందు కాంతికటకములను నిర్మించుటలో తాను కనుగొనిన విషయములనుకూడ చేర్చెను. దీనికాయన “ప్రకాశశాస్త్రము” (Dioptric) అను పేరుంచెను. 1635 లో ‘విశ్వ’ మను పుస్తక ప్రకటనము ఆపినంతనే, ఈ రెండు గ్రంథములను ఒక ఉపోద్ఘాతముతోకూడ ప్రకటింపవలెననియు, ఉపోద్ఘాతమందు శాస్త్రీయ పరిశోధనలలో తాను ఉపయోగించిన ప్రమాణ పద్ధతిని వివరింపవలెననియు నిశ్చయించెను.

ఉపోద్ఘాత సహితముగా వానిని ప్రకటించుట :

దీని ఫలితముగా 1636 లో “ఉల్కలు” అను పుస్తకము ముద్రణలో నుండగా, రేఖాగణితముపై డెకార్ట్ ఒక గ్రంథమును వ్రాసెను. అందు కొన్ని గణితశాస్త్రీయ విషయములపై తాను 20 ఏండ్లుగ చేసిన కృషి ఫలితమును వ్యక్తముచేసెను. తన ప్రమాణ పద్ధతి నిజస్వరూపము ఇంకను బాగుగ తెలియుటకు, దీనినికూడ పైరెండు పుస్తకములతో

గలిపి ప్రకటింపవలెనని అప్పటికప్పుడు నిశ్చయించి, అటుల చేసెను. ఆమూడు పుస్తకములను, వీటి కుప్రోద్ధాతరూపముగా తాను 1636 - 37 లో వ్రాసిన “ప్రమాణపద్ధతిపై ప్రసంగము” తో గలిపి ఆయన 1637 లో లండన్ లో ప్రకటించెను. ఇది ఆయన ఫ్రెంచి భాషలో వ్రాసెను. దీని లాటిన్ అనువాదము 1644 లో ఎటియన్ డికోచ్చెల్ అను ప్రొఫెసర్ అటు క్రైస్తవమతస్థుడు చేసి ప్రకటించెను. ప్రస్తుతము మేము అనువదించిన దీ ఉపోద్ధాతము మాత్రమే.

“రేఖాగణిత” మను గ్రంథము : గణిత శాస్త్రమందు దానికి గల స్థానము :

ఇందు డెకార్ట్ వ్రాసిన “ప్రకాశశాస్త్రము” నందలి సిద్ధాంతములను న్యూటన్ కృషియు’ డెకార్ట్ “ఉల్కలు” లో చేసిన సిద్ధాంతములను, తర్వాత శాస్త్రీయప్రయోగపద్ధతుల ద్వారా కనుగొనబడిన ఫలితములును మూలకు త్రోసినవి. కాని రేఖాగణితముపై వ్రాసిన గ్రంథము మాత్రము గణిత శాస్త్రమందు చిరస్థాయియగు అభివృద్ధిని విప్లవమును తెచ్చుట వలన, శాశ్వతోపాదేయ గ్రంథముగ నున్నది. గణిత శాస్త్రము కేవలము విషయాకృతులను మాత్రమే అధ్యయనము చేయు శాస్త్రము (formal science). అందు అధ్యయనము చేయబడునది “సమానత” (equal), “అనుపాతికము” (Proportional to) మొదలగు సంబంధముల కున్న గుణముల

పర్యవసానమేగాని, ఆసంబంధములచే వ్యాప్తములగు రాసుల యొక్క విశేషముల పర్యవసానముకాదు. కాబట్టి, గణిత శాస్త్రమునకు సంబంధితములగు రాసులు (terms) రేఖలై నను, రూపములై నను (figures) సంఖ్యలై నను, పరిమాణము లై నను ఒకటియే. అందలిసామాన్యసిద్ధాంతములు(theorems) వీని అన్నిటికి సమానముగ వర్తింపచేయవచ్చును. సంబంధిత పదార్థముల ప్రత్యేక విభిన్న విశేషములపై ఉపపత్తి (Proof) ఆధారపడదనియు, ఒక రకపు సంబంధిత పదార్థముల గూర్చి నిర్ధారితమైన ఫలితములను, మరొకరకపు సంబంధిత పదార్థముల సంబంధమునుగూర్చిన ప్రతిపాదనలుగా పరివర్తనము చేయవచ్చుననియు దీనినిబట్టి తేలుచున్నది. ఉదాహరణకు బీజగణితమందలి, సంఖ్యాగణితమందలి సంబంధములను రేఖాగణితములో వ్యక్తీకరింపవచ్చును. ఇది డెకార్ట్ తన రేఖాగణితముపై వ్రాసిన గ్రంథములో చేసిన సిద్ధాంతముల ఫలితము.

జనభాషలో దార్శనిక శాస్త్రీయ చర్చలు చేయుట :  
నాని ఫలితము :

ఈమూడు గ్రంథములకు ఉపోద్ఘాతములుగా డెకార్ట్ వ్రాసిన “ప్రమాణపద్ధతిపై ప్రసంగము” నేటికిని దార్శనిక సాహిత్యమందు అమూల్యమగు సంప్రదాయ గ్రంథము (Classic) గా నున్నది. అదివరకు తత్త్వశాస్త్రగ్రంథము

లన్నియు లాటిన్ లోనే వ్రాయబడుచుండెడివి. బరిస్ట్రో, కాముస్ ఇరువురుదప్ప డెకార్ట్ ముందువారెవరు ఫ్రెంచిలో తాత్త్విక, శాస్త్రీయ వివేచనలు చేయలేదు. పూర్వసంప్రదాయమును, ప్రాచీన మధ్య కాలీన దర్శన శాస్త్రములను తెలిసినవారే దార్శనిక సమాలోచనలు చేయనక్కరలేదు. బుద్ధిమంతు డెవ డై నను తనకుతానై ఏది సత్యము? దాని నెట్లు పొందనగును? అదిఏది? అను సమస్యలను గురించి చింతించవచ్చును. అట్టి చింతనలను వ్యక్తముచేయు గ్రంథములను చదివి అర్థము చేసి కొనవచ్చును, అని నమ్మియే డెకార్ట్ తాత్త్విక సమాలోచనలను ప్రజలభాషలో చేసెను. ఫ్రెంచిభాష సూక్ష్మవిషయములను గూర్చి, శాస్త్రీయ విషయములను గురించి చచ్చించుటకు మంచి సాధనమగుటకు, ఫ్రాన్సు దేశమందు నేటికిని గల దర్శన శాస్త్రమన్న గల ప్రేమకును, తత్త్వశాస్త్ర ప్రచారమునకును, డెకార్ట్ వేసిన ఈ బీజమే కారణము.

“ప్రమాణపద్ధతిపై ప్రసంగము” లో నివిషయములు :-

“ప్రమాణపద్ధతిపై ప్రసంగము” ఆరు భాగములుగా విభక్తము. మొదటిదానిలో డెకార్ట్ తన విద్యాభ్యాసమును, తాను ఆర్జించిన పాండిత్యమును, యావనకాలమందలి తన భావములను సమీక్షించినాడు. రెండు, మూడు భాగములలో తర్క, నీతిశాస్త్రములతో సంబంధించిన విషయములును, ఆతడు 23వ ఏట, 1619 లో Poole లో ఉన్ననాడు కలి

గిన ఆలోచనలును ఇముడ్చబడినవి. 1628 - 29 లో హాలెండుకు తానువచ్చిన క్రొత్తలో, తన ప్రమాణ పద్ధతి కాథార యోగ్యమగు తత్త్వశాస్త్రముకొరకు తాను చేసిన మనన ఫలితము నాల్గవభాగమందు కలదు. శారీరిక ప్రక్రియలను, రక్తప్రసరణను, యంత్రశాస్త్రసూత్రానుసారముగా ఐదవ భాగమందు వివరించినాడు. 'విశ్లే' మను గ్రంథములో విపులీకరించిన ప్రకృతిని గూర్చిన భౌతికశాస్త్రవాదము కొంత వరకేభాగమున సంగ్రహింపబడినది. ఆరవభాగము పై విషయాలను సమీక్షించి ఈ పుస్తకమును ప్రకటించుటలోని తన ఉద్దేశ్యమును, తన భవిష్యత్కార్యక్రమమును, మానవ శ్రేయస్సునకును శాస్త్రముల అభివృద్ధికిని చేయవలసిన ప్రణాళికను చెప్పుచున్నది.

క్రీస్తునభ తో వివాదము :

1640 లో ఏసుక్రీస్తు సంఘ సభ్యుడగు బోర్డిన్ క్లేర్ మోంట్ కళాశాలలో తానిచ్చు ఉపన్యాసములో డెకార్ట్ భౌతికశాస్త్రవాదమును ఖండింప ప్రయత్నించెను. దీనివలన డెకార్ట్ కు కోపోదేకము కలిగెను. ఏసుక్రీస్తు సంఘమునంతను రంగమున కీడ్చి ఆతడు తీవ్రవాదోపవాదములలోనికి దిగెను. అరిస్టోటిల్ దర్శనానుయాయులు, డెకార్ట్ అనుచరులు — ఇట్లు రెండుపక్షములేర్పడి ఖండనమండనములు బయలుదేరెను.

స్వపక్షబలముకై ప్రయత్నము :

అరిష్టోటిర్ ప్రమాణమును గ్రహించువారితో తనకు సింధాతవైరుధ్యము వచ్చుటచే, ప్లేటోనుఅగష్టీనును అనుసరించువారితో తాను సన్నిహితుడైనచో, తనపక్షమునకు బలము చేకూరునని, డెకార్టు వారిసిద్ధాంతములనై పుష్కలముగ టయు, వానిలో కొన్నిటిని స్వీకరించుటయు ప్రారంభించెను. దీనికి ఆయనకు చిరకాలమునుండి స్నేహితులైన బెకుల్, జిబి యుఫ్లుకూడా చాలవరకుకారణము. వారిది ప్లేటోఅగష్టీనుల సంప్రదాయమే కదా !

“మననముల”ను గ్రంథావిర్భావము :

1628 - 9 లోనే, తనప్రమాణపద్ధతికి ఒక సుదృఢమైన ఆధారముండవలెననియు, అది తత్త్వశాస్త్రమువలననే దొలుకుననియు, తెలిసికొని స్పష్టము నిశ్చితము అయినదే ఏలనశ్యము ? అను సమస్యపై నాలోచించుచు డెకార్ట్ ఒక దార్శనికవాదమును రూపొందించుకొనెను. దానిని కొంతవరకు గ్రంథస్థము చేసెను కాని, ‘విశ్వ’ మను గ్రంథరచనాకార్యమున మగ్నుడై దానినాపెనని చెప్పినాము. దాని నిష్పాద బయటికితీసి, అందలి దార్శనిక వాదమును వివరించి వ్రాసి ప్రకటించినచో, బోర్డిన్ మొదలగువారి సాక్షయములకు, విమర్శలకు తావుండదనియు, తన దర్శనము ఈశ్వర, ఆత్మల అస్తిత్వస్థాపకమగుటచే దాని



నెవ్వరును ఆక్షేపింపజాలరని తలచి, డెకార్ట్ తన తత్వశాస్త్రమును “మననములు” (Meditations) అనుపేరుతో వ్రాసి, దానితోలిప్రతులను పలువురుతత్వశాస్త్రవేత్తలకుచూపి వారి విమర్శలను గ్రహించి, వానిని తన సమాధానములతోకూడా ప్రకటింప నిశ్చయించెను. ఈగ్రంథము సోర్బోన్ విశ్వవిద్యాలయమందలి ఈశ్వరమీమాంసా శాస్త్రజ్ఞులకుచూపి వారి అనుమతితో వారికి కృతి నిచ్చిన, వారు అందలి సిద్ధాంతములను బలపరుచుటకు ప్రచారముచేయుటకు ఉత్సాహపడెదరనియు, ఏను సంఘసభ్యుల వైముఖ్యమున కిది విరుగుడుమందుగ నుండుననియు ఎంచి అటులచేసెను. విద్వాంసులకొరకును, విశ్వవిద్యాలయములలో పఠన పాఠనార్థమును వ్రాయ సంకల్పించి ఈగ్రంథము లాటిన్ లోవ్రాసి 1641లోను, దానిపై విమర్శలను సేకరించి వానికి సమాధానములు వ్రాసి, ఈ విమర్శలతోడను సమాధానములతోడనుగలిపి దానిని 1642లోను ప్రకటించెను. మొదటిముద్రణ ప్యారీయందును, పరిష్కృతగ్రంథము ఆమష్టర్డులోను ప్రచురింపబడెను. 1642 లో లుయెన్స్ ప్రభువు దీనిని ఫ్రెంచిభాషలోనికి మార్చగా, డెకార్ట్ అది చాలబాగున్నదని ఎంచి తరువాత కొన్ని వండ్లకు ప్రకటించెను; తరువాత విమర్శలు సమాధానములు కూడా ఫ్రెంచిలోనికి పరివర్తన చేయబడి డెకార్ట్ చే సంస్కరింపబడి ప్రకటింపబడెను.

“మ స న ములు” లో ని దార్శ ని క సిద్ధాంత ములు :

ఏది శంకించుటకు వీలున్నను స్వాత్మాస్తిత్వమును శంకించుట అసంభవము, అసంగతము కాన, అదియే సమస్త జ్ఞానమునకు ప్రథమసోపానము కావలయును. ఆత్మవేదనము అసంశయము, సంశయప్రక్రియయందే ఆత్మాస్తిత్వము ద్యోతిత మగుచున్నది. ఈ ఆత్మ — నేను — ఎవరు? అసంపూర్ణము, పరిసీమితశక్తి జ్ఞానవంతము, నిరతానంద రహితము. కాని ఆత్మకు సంపూర్ణసత్త్వమును (Perfect being) గూర్చిన భావము (Idea) నై సర్గికము. తుచ్చుడు, అల్పజ్ఞుడు, అసంపూర్ణుడు, పాపి అయిన ఆత్మవిశుద్ధసంపూర్ణసత్త్వమును గూర్చి చింతింపగల్గినాడన్నచో ఎక్కడినుండి ఈ భావోదయ మైనది? అట్టి పదార్థము నూహింప అట్టి ఆత్మకు అవకాశ మెక్కడిది, శక్తి ఎక్కడిది? అట్టి భావము ఆత్మాంతస్థమైన, అది నిజముగానే విశుద్ధసంపూర్ణసత్త్వముచే ప్రసాదితము కావలసినదే. అసంపూర్ణుడు, పశుసమానుడు నగు ఆత్మ ఇట్టి సుమహత్ సంపూర్ణసత్త్వమునుగూర్చి ఆలోచింపగల్గునట్లు మార్చగలిగిన కారణమే ఈశ్వరుడు. ఆత్మ అపరిపూర్ణుడు, మందశక్తి, అల్పజ్ఞుడు, ఈశ్వరుడో సంపూర్ణుడు, సర్వశక్తి, సర్వజ్ఞుడు, అచింత్రైశ్వర్యవంతుడు, సర్వకళ్యాణగుణాస్పదుడు. అట్టి భగవంతుని, తమ్ముతాము తెలిసుకొనుటే ఈశ్వరప్రసాదిత మగు బుద్ధికి పరమావధియనియు, తన పరిశోధనలన్నిటిని అట్లే ప్రారంభించితినినియు, ఈవిధముగ చేయనిచో తన భౌతిక

శాస్త్రమున కాధారము దొఱకెడిది కాదనియు డెకార్ట్ మెర్సిన్కు ఒక లేఖలో వ్రాసినాడు. తాదృశుడగు ఈశ్వరుడు మనలను సృజించియుండ, తన్నిర్మితమగు మన ఇంద్రియాదులు సక్రమముగా నడువవలసినదే యనియు, ప్రత్యక్షానుభవము అందుచేత గ్రాహ్యమగు ప్రమాణమే అనియు, అట్లే తదను గ్రహీతమగు మనస్సు చేయు సుసంగతమగు చింతలన్నియు సత్యములు కావలసినదే అనియు డెకార్ట్ సిద్ధాంతీకరించెను. సాధారణులగు శిల్పులు చేసిన యంత్రాదులే మరల ఎప్పుడు వారిసహాయము పేక్షింపక నిర్ణీతక్రమమార్గమున నడుచుచుండ, సంపూర్ణుడు, సర్వశక్తిసర్వజ్ఞుడు అగు ఈశ్వరునిచే నిర్మితమగు ఈవిశ్వము ఒకపరి సృజింపబడినతరువాత స్వతంత్రముగా నిర్ణీత విధానమున ఒకమహాయంత్రమువలె తనవ్యాపారము నెందుకు చేసికొనిపోజాలదు? దానిప్రక్రియాప్రభావముల తెలిసికొనుటకు, అర్థముచేసికొనుటకు ప్రతివిషయములోను ఈశ్వర శక్తినిగాని ఈశ్వరేచ్ఛనుగాని వెదుకనక్కరలేదు. గడియారపు ప్రక్రియను నిర్మాణవిధానమును అధ్యయనము చేసికొనుటకు, దాని నిర్మాతనుగూర్చిన వివరములుగాని, ఉద్దేశ్యములుగాని అసవసరము. భౌతికశాస్త్రవాదముల ప్రామాణ్యము పర్వశాస్త్రములలోను ఉపయోగింపవలసిన ప్రమాణపద్ధతియొక్క ప్రామాణ్యము ఈశ్వరాస్తిత్వముపై ఆధారపడియున్నది; అయితే ప్రమాణమీమాంసతత్త్వశాస్త్రవిచికిత్స జరుగునప్పుడు తప్ప, అతంద్రియ అబుద్ధిగోచర పదార్థములను

ప్రతిపాదించుట గాని, వానిద్వారా భౌతికప్రక్రియలను అర్థము చేసికోబూనుటగాని అసమంజసము. అట్టితత్త్వశాస్త్రచింతన లలోగూడ సందేహించుటకు అసాధ్యములైన ఈశ్వరాత్మల అస్తిత్వముగాక వేరేదియు ఉన్నట్లు భావించుట అసంగతమే. ఆత్మసంవేదనమే సంవిత్ — (self-consciousness) సర్వ జ్ఞానమునకు మూలకందము. మరి ఆత్మాంతర్వీక్షణము అందు అంతర్నిహితమగు ఈశ్వర జ్ఞానమును ప్రదర్శించుచున్నది. ఈశ్వరుడు-సంపూర్ణ సత్త్వము-లేకుండుట అసంగతము కాన, అట్టి సత్త్వము లేనిదే తాదృశభావోదయ మనంభవము గాన ఈశ్వరాస్తిత్వ మశంకనీయమే. ఈశ్వరాస్తిత్వము ప్రత్యక్షమైనమాన జ్ఞానములకు ప్రామాణ్యము నిచ్చుచున్నది. ఒక పరి ఈనిర్లయము చేసినప్పటికీ, ప్రత్యక్షమైనమానముల ద్వారా జ్ఞానాభివృద్ధి చేసికొని, ప్రకృతికి యజమానులమై వ్యాధిశర మృత్యువులనుగూడ జయించుటకు శ్రమరహితమగు సుఖమయ జీవితము గడుపుటకు మనము యత్నింపవలెను.

క్రీస్తు సభ తోను, ఆ రైట్ తో రియన్ల తోను

భిన్నా భిప్రాయములు :

“మననములు” ప్రకటింపబడిన సంవత్సరములోపలనే దానిని సోర్బోన్ విశ్వవిద్యాలయము పరిగ్రహింపదనియు, విశ్వవిద్యాలయ పాఠ్యగ్రంథముగా అది ఉండగల్గునని డెకార్ట్ కనినకల వ్యర్థమనియు తేలెను. అందులో క్రైస్తవ సంఘమువా

రిచే పరిగృహీతములగు ఒకటి రెండు సిద్ధాంతముల తీవ్రఖండన ఉండుటచే అసభవారు డెకార్ట్ పట్ల ఎప్పటివలెనే ఉండిరి. పైగా మెర్సేస్ కు వ్రాసిన ఒక ఉత్తరములో బోర్లన్ డెకార్ట్ పని పట్టెదమని భయపెట్టెను. మెర్సేస్ క్రీస్తుసంఘముతో వైరముమాని సంధి చేసికొనుమని డెకార్ట్ ను బ్రతిమాల సాగెను. ఇంతలో జిబియుఫ్ వ్రాసిన గ్రంథ మొకటి ప్రకటింప బడుటయు, డెకార్ట్ అది చదివి తనకును వారికిని ఎన్నో ప్రధాన సిద్ధాంత బేధములున్నవని గ్రహించెను. కాగా, క్రీస్తుసంఘ సిద్ధాంతముల నింకను బాగుగ అధ్యయనము చేయగా అవి యన్నియు తనకనిష్టములు కావనియు, అందుకొన్ని తనకంగీ కార్యములనియు గ్రహించెను. పైగా, ఆరెటోరియన్లకు క్రీస్తు సంఘమునకుగల సిద్ధాంత వైరుధ్యమునకు తనదార్శనిక సిద్ధాంతమునకు ఎట్టి అవసర సంబంధము లేదనియు అందొక పక్షమును సమర్థించుటవలన తనకు వచ్చులాభము లేదనియు నిర్ణయించుకొనెను.

క్రీస్తుసభ ప్రాపకమునకై ప్రయత్నము :

నూతనదర్శన నిర్మాణముచేసి దానిని ప్రచారము చేయుటే తనలక్ష్యముగాను, భగవంతుడు తనకిచ్చిన ఆశా సనముగాను భావించిన డెకార్ట్, యూరపు నందాకాలమున విద్యాబోధనా కార్యమంతయు ఏసుక్రీస్తుసభ హస్తగతమై యుండుటయు, మంచికళాశాలలు, విశ్వవిద్యాలయము

లన్నియు, వారి యాజమాన్యమున ఉండుటయు, వారికి ప్రతి పక్షులెవరు కార్యరంగమున లేకుండుటయు చూచి, డెకార్ట్ అరిష్టోటిల్ దర్శనముకు బదులు తన దర్శనము కేళాశాలలోను, విశ్వవిద్యాలయములలోను బోధింపబడవలెనన్న, తనదర్శనము క్రీస్తుసభ సిద్ధాంతములకు విరుద్ధముగా నుండరాదనియు, అది తత్కాలమందు ప్రచలిత బోధనాపద్ధతి కనురూపముగ అరిష్టోటిల్ కనిపెట్టిన న్యాయరూపముగా (Syllogistically) ప్రతిపాదింప బడవలెననియు నిర్ణయించుకొనెను. 1640 నుండి 1644 వరకు 'విశ్వ' మను పుస్తకములో తాను ప్రవచించిన శాతకశాస్త్రవాదమును లాటిన్ లో న్యాయరూపముగ వ్రాసి, తత్త్వశాస్త్రవిచారణను కొంచెముగా దాని ప్రారంభమందు మాత్రమే చేసి, 'మననము' లో క్రీస్తుసభ సిద్ధాంతములకు వ్యతిరేకముగ చెప్పిన విషయములను వదిలి, ఆసభకు చెందిన కొందరు శాస్త్రజ్ఞులను పొగిడి "తత్త్వశాస్త్ర సూత్రములు" (Principles of Philosophy) అను పేరుతో 1644 లో ఒక గ్రంథమును హాలండ్ లో ప్రకటించెను. ఇందు క్రీస్తుసభకు మాన్యులగు మధ్యయుగపు దార్శనికుల గ్రంథములనుచదివి, వారి భావములను, పరిభాషను కొంతవరకు స్వీకరించి, వారి శైలిలోనే పూర్వపక్ష సిద్ధాంతరూపముగను, అరిష్టోటిల్ న్యాయముల పద్ధతిలోను వీనిని వ్రాసెను. క్రీస్తు సభవారి ఆమోదము లేకున్న తన దర్శనమునకు తన జీవితకాలములో విజయముండదనియు, విశ్వవిద్యాలయములలో దాని ప్రచా

రము వారి ద్వారానే జరుగగలదనియు డెకార్ట్ తలచుటచే  
ఇట్లు చేసెను. ఫ్రాన్సులోని ఆ సంఘనాయకునికి సహకారియు  
తనకుండువునగు ఛార్లెట్ ద్వారా ఆసంఘముతో కొంతరాయ  
బారముఁజిసి, వారు తనకు సుముఖులగునట్లుచేయ ప్రయత్నిం  
చెను. కాని 1645 సంవత్సరాంతమునకు ఈ యుద్దేశ్యము  
నెరవేరదని ధృవపడెను. క్లాడ్ పికోట్ “సూత్రముల” ను  
ఫ్రెంచిలోకి అనువదించగా డెకార్ట్ దానిని చదివి ఆమోదించి  
1647 లో ప్రకటింపచేసెను. ఈఫ్రెంచి అనువాదమునకు తొలి  
పలుకులుగా డెకార్ట్ పికోట్ కు వ్రాసిన ఒకదీర్ఘ లేఖ ప్రకటింప  
బడెను. ఇందులో “ప్రమాణపద్ధతిపై ప్రసంగము” లో వలెనే  
తన లక్ష్యమేమిటో, తాను చేసిన కృషి ఏమిటో, తానిక  
ముందేమి చేయనున్నది, మున్నగు విషయముల చర్చించెను.  
ఇందులో తిరిగి దర్శన సంప్రదాయములపట్ల తదనుయాయుల  
పట్ల అసంతృప్తి వెల్లడించెను. క్రీస్తుసంఘమునుండిగాని ఆరె  
టోరి సభ్యులనుండిగాని తానపేక్షింపవలసినది లేదని ఈపాటికి  
తెలియవచ్చెను. దాదాపీకాలమందే వ్రాయబడి ఆయన  
జీవితకాలమందముదితముగా నుండిన “సత్యాన్వేషణము”  
(Research) లో కూడ ఈదృష్టికోణమే కాననగును.

ఎలిజబెత్ తో మైత్రి : “మానసిక వికారములు”  
(Passions) అను గ్రంథరచన :

పెలాటిన్ ప్రభువగు ఐదవ ఫ్రెడరిక్ కూతురగు  
ఎలిజబెత్ రాకుమారి 1640 లో తనతల్లితో కూడి హేగ్ లో

నివసించుచుండెను. సౌందర్యము, మేధాశక్తి, స్వతంత్రతలో చనాశక్తి ఈమెలోని సుగుణములు. 1637 లో గ్రంథప్రచురణానంతరము యూరప్ అంతటా విఖ్యాతినొందిన డెక్కార్ట్ ను చూడవలెనని ఆమె చాల ఉత్సాహపడెను. డెక్కార్ట్ కు హాలెండులో నివాసస్థానమగు లేడెన్ నగరప్రాంతమందు ఎంజెజీప్ట్ అను చిన్నకోట హేగ్ నగరానికి కూడ దగ్గరే కావున, డెక్కార్ట్ వెళ్ళి ఆమెను, ఆమెతల్లిని కలసికొనెను. డెక్కార్ట్ ను గురువుగను, స్నేహితునిగను ఎలిజబెత్ సమాదించి, నాటి నుండి ఆయనపద్ధతి నవలంబించియే సత్యాన్వేషణము చేయ సాగెను. ఆమె తల్లిదండ్రులయు, బంధువులయు కష్టములు, దేశాంతరవాసము చేయవలసిన గతి ఆమె ఆరోగ్యమునకు భంగకరములుగను, మనస్సునకు అశాంతికరములుగను ఉండెను. దర్శనశాస్త్రము మనుష్యుల కష్టముల కేమియు పరిష్కారము చూపలేదా? అని ఆమె డెక్కార్ట్ ను అడిగెను. డెక్కార్ట్ మానసికోద్రేకములను, ఇచ్ఛాశక్తిని, దేహేంద్రియ ప్రక్రియలను గూర్చి విచారణలు జరిపి సీతిశాస్త్ర సమాలోచనలుచేసి ఏది కర్తవ్యము ఏది అకర్తవ్యము, మానవుడు సంతోషముతోడ నెట్లు జీవింపనగును, అను సమస్యలను 1645-6 శీతకాలమందు వ్రాసి “మానసిక వికారములు” (Passions) అని ఆగ్రంథమునకు నామకరణముచేసి ఏప్రిల్ 1646 లో రాకుమారికి పంపెను. ఆమె దానిని చదివి కొన్ని మార్పులను సూచించెను. 1649 లో అది అమ్స్టర్డంలో ప్రకటింపబడెను. 1667 నుండి



ఎలిజబెత్ వెస్ట్ ఫేలియాలోని హార్ ఫోర్డ్ లో ఒక లూథరన్ మతమున కధికారిణిగా నుండి, దానిని జాతిమత భేదములను పాటింపకుండ దర్శనశాస్త్ర పరిశోధకులందరికి స్థావరమగు స్వతంత్ర పరిషత్తుగా మార్చెను.

“మా నసిక వికారముల” లోని నీతివాదము :

మనుష్యుడు దేవతకాడు ; అతడు శరీరాత్మల సమష్టి రూపము ; కాన శరీరముతోకూడ అవినాభావముగ తాదాత్మ్యము చెందియున్నాడు. కాబట్టి నైతికజీవితపు మహా కార్యముల సాధించుటకు, అతడు వికారోద్రేకములను బుద్ధితో అనుశాసించుకొని సక్రమముగా వానిని వ్యక్తీకరించు కొనవలెను. కాని, వానిని సంపూర్ణముగా తొక్కిపట్టుటగాని, తొలగింప ప్రయత్నించుటకాని వ్యర్థము ; అనవసరము ; వికారోద్రేకములన్నియు వస్తుతః మంచివే ; అన్నియు మనకుశక్తి నిచ్చునవియే. అయితే బుద్ధిని వానికి సూత్రధారిగా చేయవలెను. — ఇది డెకార్ట్ ఆగ్రంథములో సూచించిన నీతివాదము.

ప్రాప్తైంటులతోవైరుధ్యము :

హాలెండులోని ఉప్రెక్ట్ విశ్వవిద్యాలయములో ఆచార్యుడుగానుండిన రీజియస్ అనునాతడు డెకార్ట్ కు శిష్యుడై, ఆయన దర్శన సిద్ధాంతానుసారముగా వైద్యశాస్త్రమును, తత్త్వశాస్త్రమును వ్యాఖ్యానించి బోధింపసాగెను. 1641 లో రీజియస్ తన విద్యార్థిచే వ్రాయబడిన ఒకగ్రంథములో అరిష్టో

టిల్ తత్త్వశాస్త్రమును, భౌతిక శాస్త్రమును పరిహసించుచేసెను. దీనితో అరిష్టోటిల్ దర్శనానుయాయులు కొందరికి విశేష సంక్షోభముకల్గెను. విశ్వవిద్యాలయ అధ్యక్షుడుగా నుండిన వొయెట్ అను కార్వీన్ శాఖకు చెందిన ప్రొఫెస్సెంటు మతస్థుడు డెకార్ట్ కు విరుద్ధముగా కక్షకట్టి, ఒకవైపున ఆయన నిరీశ్వరవాది యనియు, మరొకవైపున ఆయన క్రీస్తుసంఘ శిష్యుడు, వారిగూఢచారి యనియు ప్రచారము చేయసాగెను. 1642 లో ఉప్రెయ్ట్ విశ్వవిద్యాలయ సెనేట్ డెకార్ట్ దర్శనము సత్యవిరుద్ధము అనుపాదేయము అని ఘోషించి, దాని పఠన పాఠములు ఆపవలెనని శాసించెను. దానికి మూడు కారణములు చెప్పబడెను:- (1) డెకార్ట్ దర్శనము ప్రాచీనదర్శన శాస్త్రమునకు విరుద్ధము. (2) అది విద్యార్థులకు ప్రాచీనదర్శనముపై అభిరుచి తగ్గించి, దానిని చదువసీయకుండచేసి వారి అభివృద్ధికి అడ్డుగా నుండును. (3) డెకార్ట్ దర్శనమునుండి అసత్యములు అనుపన్నములునగు నిర్ణయములు బయల్పెడలును.

ఇంతేకాక, డెకార్ట్ పుస్తకములను గెలీలియో పుస్తకములనువలె ఒహిరంగముగా కార్వీంపవలెనని కూడ వొయెట్ ప్రయత్నించెను, గాని డెకార్ట్ హాలెండులోని ఫ్రెంచి రాజదూత సహాయముతోడను, ఆరంజి రాజకుమారుని (Prince of Orange) ఆజ్ఞతోడను ఆ ప్రయత్నములు మాన్పించెను.

డెకార్ట్ దర్శన వ్యాప్తి :

గ్రొనింజెన్, బ్రెడా విశ్వవిద్యాలయములలో డెకార్ట్ సిద్ధాంతములు ఆమోదింపబడి బోధింపబడసాగెను. లేడెన్, లావేన్ విశ్వవిద్యాలయములలో ఉట్రెక్ట్ లో వలెనే డెకార్ట్ పక్షీయులు, అరిష్టోటిల్ పక్షీయులు ఇట్లు ఇరుతెగ లేర్పడెను. జర్మనీలోని హెర్బోరన్, డూయిస్బర్గ్, ఫ్రాంక్ ఫర్ట్, హాల్, లైప్ జిగ్, మొదలగు విశ్వవిద్యాలయములలో డెకార్ట్ అనుయాయులు ఆచార్యులై ఆయన దర్శన ప్రచారము చేయ సాగిరి. నేపుల్సులో, ఫ్రాన్సులోని ఆరేటరీ సంఘీయులలో, పోర్ట్ రాయల్ సంఘములో ఆయన సిద్ధాంతములు మాన్యము లాయెను. డెకార్ట్ సమకాలికుడగు పియర్ బోరెల్, ఆయన మరణించునప్పటికి సముద్రతీరమందలి ఇసుక రేణువులకు, ఆకాశమందలి నక్షత్రములకు డెకార్ట్ శిష్యులు సంఖ్యలో తీసిపోరని చెప్పెను.

హాల్ లెండ్ వాసముపై విసుగు :

యూరప్ లోని అన్ని దేశములలోనున్న ఏసుక్రీస్తు సంఘసభ్యులు డెకార్ట్ దర్శనముపట్ల చూపుచున్న వైముఖ్యము, ప్రాచీన సంప్రదాయమే సర్వస్వమని నమ్ము వొయట్ మొదలగు ప్రొటెస్టెంటు మతస్థులు చేసెడి ఆరోపణలు, తన్నుగురువుగా ఎంచి తన దర్శనములే ప్రచారము చేయుచున్నామని చెప్పియు తనను అపార్థముచేసికొనిన రీజియన్

మున్నగువారి వ్యాఖ్యానములు డెకార్ట్ ను సంక్షోభపెట్టెను. వ్రాయుట మాని, స్వీయాభివృద్ధికొరకు మాత్రమే సత్యాన్వేషణ చేసికొనుట ఉత్తమమేమో అని ఆయనకు అనిపింపసాగెను. హాలెండులో మతసహన ముండునని ఆ దేశములో తావర మేర్పరచుకొనినను, అక్కడ ప్రొటెస్టెంటుల నిందారోపణలు తప్పలేదాయెను. దేశమును వదిలి ఫ్రాన్సుకు వెళ్ళిన బాగుండు నని ఆయనకు తోచసాగెను.

సహకార పరిశోధన (Co-operative research) ను గూర్చిన ఆలోచనలు :

ఒక శాస్త్రీయ పరిశోధనా పరిషత్తు నెలకొల్పబడి దానికి తానధ్యక్షుడుగానుండి, వివిధశాస్త్రములలో కృషి చేయు అనేక సహాయకులును, ఈ పరిశోధనల కవసరములగు పరికరములను నిర్మించు శిల్పులును, వీరికి క్రొత్తపరికరములను చేయు పద్ధతులను గూర్చి ఆలోచనలు జరిపి సూచనలు చేయువారును, సమకూడిన శాస్త్రీయ ప్రగతి ఎంతో జరిపింప గల్గెదనని ఆయన నమ్మకము. “వికారము” ల, “సూత్రము” ల ఛైంచి అనువాదమునకు వ్రాసిన తొలి పలుకులలోను, స్నేహితులకు వ్రాసిన ఉత్తరములలోను ఈ ఆశయమును వ్యక్తీకరించెను. ఈ విషయమున ఏమైన జరుగునేమో చూచుటకు ఆయన 1643 లో ఫ్రాన్సుకు వెళ్ళెను. అక్కడ ఆయనకు ప్రభుత్వము సహాయము చేయునట్లు కన్పడలేదు.

ఒక ఉపకారవేతనము మాత్రము ఆయన కీచ్చిరి. ఒక స్నేహితుడు తన ధనముతో అట్టి సంస్థను నెలకొల్పెదనని చెప్పెనుగాని, ప్రాస్తులోని అన్వష్ఠమగు రాజకీయ పరిస్థితిచే అది నాశ్యపడలేదు. కాన ఆయన రిక్తహస్తములతో హాలెండుకు తిరిగి వచ్చెను.

స్వీడన్ రాణితో పరిచయము: స్వీడన్ కు ఆహ్వానము:

ఆదినములందు స్వీడన్ కు క్రిష్టినా రాణిగా నుండెడిది. ఈమెకు విద్యావ్యాసంగము, శాస్త్రీయ దార్శనిక విషయములందు జిజ్ఞాస హెచ్చు. స్వీడన్ కు ఫ్రెంచిరాజదూతగా నుండిన చానట్ డెకార్ట్ కు స్నేహితుడు, శిష్యుడు. డెకార్ట్ కీర్తిని వినిన క్రిష్టినారాణి చానట్ ద్వారా డెకార్ట్ కు “ప్రేమయన నేమి?” “భౌతిక జగత్తు మనలను ఈశ్వరుని ప్రేమింపమని బోధించుచున్నదా?”, “ప్రేమద్వేషములలో ఏమానసిక వైకల్యము ఎక్కువ చెడ్డది?” ఇత్యాది ప్రశ్నలు పంపుచుండెడిది. డెకార్ట్ విపులముగా నిర్ణీత తర్కపద్ధతిలో సమాధానములు వ్రాసి పంపుచుండెడివాడు. ఆయన సమాధానములు రాణీకెంతో సమ్మోదమును కల్గించి, ఆమెకాయనపై గురుభావము జనించుటయు ఆయన వ్రాసిన “సూత్రములు” అధ్యయనము చేయగోరుటయు సాక్షాత్తుగా ఆయనవద్ద దర్శన శాస్త్రము చదువ నారాటపడుటయు కారణముగ ఆయనను 1643 - 9 ప్రాంతమున చాలాసారులు స్వీడన్ వచ్చి నివసించుడని ఆమె

ఆహ్వానింపసాగెను. అతి శీతలమగు ఆ నూతన విదేశమునకు పోవుటకెంతగానో నెరచియు, అక్కడ కొంతకాలముండి రాజమన్నన లంచిన యూరప్ లోని తనకీర్తి ఇంకను వృద్ధియగునని, కనీస మప్పుడైనను మ్రెంచిప్రభుత్వము తాను కోరిన శాస్త్రీయ పరిశోధనా సంస్థను నెలకొల్పునని ఎలిజబెత్ రాకుమారి, క్రిష్టినా రాణి రాజమాత యగు చానెజ్, లుయెన్స్ ప్రభువు మొదలైనవారి ఇతోధిక ప్రాపకమున్న అచీరకాలముననే తన దర్శనము ఇంకను బాగుగా వ్యాపించునని డెకార్ట్ స్వీడన్ రాణి ఆహ్వానమును స్వీకరించి 1649 లో ఆమె పంపిన యుద్ధనౌకలో పయనమై వెళ్ళెను.

స్వీడన్ లో నివాసము : మరణము :

స్వీడన్ లో ఆయనకు రాజమర్యాదలు జరిగెను. ఆయనను సామంతునిగా గూడ చేయవలెనని రాణి నిశ్చయించెను గాని, ఆయన వలదనెను. ఆయనతో సంప్రదించి ఆమె స్వీడన్ రాజ్య విద్యత్పరిషత్తును ఆయన ఏర్పరచిన నియమముల ననుసరించి స్థాపించెను. దాని కాయనను అధ్యక్షునిగా నియమింపదలచెను. గాని ఆయన వలదనెను. ఇన్ని మర్యాదలు జరుగుచున్నను రాజాస్థాన జీవితములోని అస్వాతంత్ర్య మాయనకు పెద్దగా రుచింపలేదని, ఆయన మిత్రులకు వ్రాసిన ఉత్తరములు చెప్పుచున్నవి. పైగా రాణి ఆయనవద్ద దర్శనశాస్త్రమును ప్రాతఃకాలమున 5 గంటల వేళకు చదువుచుండెను. ఆ అత్యంత

శీతల దేశములో ప్రాతఃకాలమున నెప్పుడును లేచుట కలవాటు లేని డెకార్ట్ అంత ప్రొద్దుటివేళ లేవవలసి వచ్చుటచేతను, ఆ అసందర్భపువేళ రాజమందిరమునకు పోయి సిద్ధము కావలసి యుండుటచేతను ఆయన ఆరోగ్యము శిథిలము కాజొచ్చెను. ఒకసారి అట్లు వెళ్ళి వచ్చునప్పుడు శైత్యముచేసి కోల్పోన లేక, తన 54 వ ఏట, 1650 ఫిబ్రవరి 11 వ తేదీన మరణించెను.

డెకార్ట్ భౌతిక శాస్త్ర కృషి :

డెకార్ట్ శాస్త్రీయ కృషిలోనికెల్ల ఆయన గణిత శాస్త్రములో కనుగొనిన విషయములే అతిముఖ్యములు. రేఖాగణిత బీజగణిత సమానత్వమును కొంతవరకు చాలా కాలమునాడే ఒమార్ ఖయ్యమ్ కనుగొనినప్పటికిని, సహ నిర్దేశక రేఖాగణితముయొక్క ప్రారంభదశ కొంతవరకు ఒరెస్మెకు అర్థమైనప్పటికిని దానిని పరిణతమైన శాస్త్రముగా చేసినది డెకార్ట్. ఇదికాక భౌతికశాస్త్రమందుకూడ కొన్ని క్రొత్త విషయములను కనిపెట్టుటయు, భౌతికశాస్త్ర విషయములకు వ్యవస్థీకృతరూపమును ఇచ్చి అరిష్టాటిల్ వ్యవస్థకు ఒదులుగా యూరప్ ఖండమందు దీనిని ఇంచుమించు అర్థ శతాబ్దమువరకు ప్రచలితముగా చేయుటయు కూడ డెకార్ట్ ప్రతిభకు నిదర్శనములు.

భౌతిక సంఘటనల ఆదిమకారణమును పరిగణించక యాదృచ్ఛికమైన కొన్ని సంఘటనలను మాత్రమే తీసికొని

వాటిని గణిత శాస్త్రీయముగా వర్ణించుటయే గెలీలియో చేసినాడనియు, గెలీలియోయొక్క పృథక్కరణ పద్ధతి (abstraction) సమంజసమైనదికాదనియు, డెకార్ట్ అభిప్రాయము. 1604 లో గెలీలియో కాలము, వేగము, దూరములకు మధ్య గల సంబంధములను గణిత శాస్త్రీయముగా వ్యక్తీకరించిన విధముగానే 1618 లో డెకార్ట్ స్వతంత్రమార్గమున వ్యక్తీకరించగలిగెను. డెకార్ట్ నిర్మించిన భౌతికశాస్త్రమందు కూడ గతిని గురించిన నియమములు జడత్వము గురించిన ధర్మములు ఉన్నప్పటికిని శూన్యముయొక్క ఉనికినిగురించిగాని, దూరము నుంచి తన ప్రభావమును కనపరచగల ఆకర్షణశక్తియొక్క ఉనికిని గురించిగాని డెకార్ట్ కు విశ్వాసము లేదాయెను. ఈ అంశమందు డెకార్ట్ గెలీలియో మతమును ఎన్నడును అంగీకరించలేదు. స్థూలప్రకృతి లేనిచోటనెల్ల సూక్ష్మప్రకృతియొక్కటిగలదని డెకార్ట్ ప్రతిపాదించెను. తరువాత శూన్యముయొక్క అభావమును బోధపరచుటకై అవకాశమంతటను ఈథర్ అను సూక్ష్మద్రవ్యము వ్యాప్తమై యున్న దను న్యూటన్ ప్రతిపాదన డెకార్ట్ ప్రభావమును చూపుచున్నది. 17 వ శతాబ్దములోని ప్రసిద్ధభౌతికశాస్త్రజ్ఞుడగు క్రిస్టియన్ హ్యుజెన్స్ కృషిలో ఎక్కువ భాగము డెకార్ట్ భావములచేతనే ప్రేరేపింపబడెను.

కెప్లర్ వలెనే డెకార్ట్ కూడ సూర్యమండలమందు శక్తికొక ఉద్భవస్థాన ముండవలెననియు లేనిచో కక్ష్యలయొక్క



తలములు సూర్యునిగుండా పోజాలవనియు, గ్రహగతులలోని  
మార్పులు అర్థముకావనియు అభిప్రాయపడెను.

తగువిధమగు దీర్ఘమైన వృథక్కరణముద్వారా సమస్త  
నై సర్గిక సంఘటనలను ఒకేవిధమైన పరిణామరూపమున,  
అనగా ప్రకృతిగతిరూపమున, నిరూపించవచ్చునను ప్రతిపాదన  
జెకార్ట్ భౌతికశాస్త్రమునకు పునాది. 17 వ శతాబ్దపు  
శాస్త్రజ్ఞులందరు ఈ విశ్వాసమును కలిగియుండిరి. జెకార్ట్  
అందుచేతనే చలనశాస్త్రమును ప్రధానశాస్త్రముగా చేసెను.  
19 వ శతాబ్దములో జయల్వెడలిన గతివాదము జెకార్ట్  
భావములనే దృఢపరచుచున్నది. శుద్ధగతిశాస్త్ర ప్రధాన  
సూత్రములను, అనగా, మూలభావముల నిర్మాణము,  
దాని కనువైన గణితశాస్త్రీయ పద్ధతులను ప్రసాదించినది  
గెలీలియో. ఇవియే జెకార్ట్ యొక్క సహనిర్దేశక రేఖాగణిత  
మందు విస్తరింపబడి గతియందున్న ప్రకృతి గుణములను నిర్వ  
చించుటకు ఉపయోగపడెను. గెలీలియో చేసిన గతియొక్క  
వర్ణనాత్మక విశ్లేషణ నుపయోగించి భౌతికవిశ్వమును జెకార్ట్  
యంత్రశాస్త్రీయభావములద్వారా అర్థము చేసికొనుట ఎట్లును  
నదే ప్రధానసమస్యగా ఏర్పడెను.

గురుత్వాకర్షణము, అయస్కాంత శక్తి ఇత్యాది  
రహస్యశక్తుల ప్రతిపాదనను విడనాడి విశ్వమంతయు ప్రకృతిచే  
పరివ్యాప్తమై, ప్రకృతికణములు అనంతముగా విభావ

యోగ్యములని ప్రతిపాదించి ఒక నిర్దిష్టమగు కణసిద్ధాంతమును లేవదీసి, ప్రకాశము, అయిస్కాంత ప్రక్రియలను, పీనిద్వారా వివరించుటయే డెకార్ట్ తత్త్వశాస్త్రసూత్రములు అను గ్రంథమున చేసెను.

ప్రకాశము ఒక యానకము (Medium) నుండి ఇంకొక యానకమునకుపోవు విధమును గూర్చి డెకార్ట్ చేసిన పరిశ్రమల ద్వారా డెకార్ట్ కిరణ వక్రీభవన సూత్రమును కనిపెట్టెను. రాబర్ట్ హుకె ఈ కృషిని కొనసాగించెను.

కేంబ్రిడ్జ్ లో చదువుకొను దినములందు న్యూటన్ డెకార్ట్ ను అధ్యయనము చేసెను. న్యూటన్ కు డెకార్ట్ కు విశ్వమునుగురించి ఒకేవిధమైన భావన కలదనియు, న్యూటన్ యొక్క సూత్రములు అను గ్రంథమునందు అవలంబింపబడిన పద్ధతి, డెకార్ట్ సూత్రములు అను గ్రంథమునందు అవలంబింపబడిన పద్ధతియు ఒకటియే అనియు, అయితే న్యూటన్ యొక్క వాదములు డెకార్ట్ వాదములకంటె అధికమగు గణితశాస్త్రీయ పటిమయు, ప్రత్యవేక్షణపై నను, ప్రయోగముపై నను హెచ్చుగా ఆధారపడియుండుటయు కలిగియున్నవి. ఒకవిశిష్ట సమస్యనో సంఘటననో అర్థముచేసికొనుటకు ఒక విశిష్టమైన ప్రతిపాదన చేయుటకంటె యావృద్ధాతిక సంఘటనలకు వర్తించగల వాదమును స్థాపించి దాని ద్వారా ప్రత్యేక విషయములను అర్థము చేసికొనుటయే డెకార్టు

న్యూటనుల పద్ధతి. ఇది గెలీలియో పద్ధతికి భిన్నము. ఇంద్రియానుభూతులపై ఆధారపడి విశ్లేషము చేయబడిన ఇంద్రియ ప్రత్యక్షములన్నిటిని సమన్వయపరచగల జ్ఞానమే సరియగు భౌతికశాస్త్రముగ గెలీలియో అభిప్రాయపడెను. ఇంద్రియానుభూతుల ప్రామాణ్యమును నిర్ధారణచేయుట ఎట్లు? బుద్ధి నిశ్చయముగ నిర్ణయించని ఘాతార్థములను ఎట్లు అవగాహన చేసికొనగలము? — అను ప్రశ్నలకు మనము ముందు ప్రధానములైన సాధారణ సూత్రములను స్థాపించుకొని వానిని యదార్థవస్తువులన్నిటికి వర్తింపజేయవలె ననునదియే డెకార్ట్ సమాధానము. అందుచేతనే డెకార్ట్ భౌతికశాస్త్రము గెలీలియో భౌతికశాస్త్రముకంటె ఎక్కువ క్రమబద్ధమై ఒక పరిణతిలేని శాస్త్రనిర్మాణముగా నుండెను. ఇక ఈ నిర్మాణమునకు, ప్రత్యేకసంఘటనలకు గల సంబంధమును కనుగొనుట మాత్రమే పరిశోధనకు అవశిష్టమైన కార్యముగ నుండును.

ఒక సిగమనపద్ధతిలో అంతర్భాగముగ నుండని ఏవో యాదృచ్ఛిక ప్రయోగములచే సూచింపబడిన నిర్ణయములను డెకార్ట్ ఆమోదించలేదు. అందుచేతనే అతడు గెలీలియో కృషిని సమాదరించకపోయెను.

డెకార్ట్ యొక్క సూత్రములను గ్రంథము అతని అనుయాయులకు ఇంచుమించు ఒక శతాబ్దమువరకు అధ్యయన గ్రంథముగా నుండి, ముఖ్యముగా 17 వ శతాబ్దము మధ్యకాల

మందు ఫ్రాన్స్, బ్రిటన్, వాయువ్యయూరప్ లలో గెలీలియో భౌతికవాదమునకంటె అధికోపాదేయములుగా ఎంచబడెను. ఈ కారణముచేతను యూరప్ నందు ఆనాటికి బేకన్ పేరు అజ్ఞాతముగా నుండుటచేతను, డెకార్ట్ సిద్ధాంతము ఆరిష్టాటిల్ సిద్ధాంతమునకు ప్రత్యామ్నాయమాయెను. డెకార్ట్ వాదమును పరిగ్రహించుటయే ప్రగతికి సూచకముగా గూడ నుండెను. ఉదాహరణమునకు 1650 ప్రాంతమున డెకార్ట్ వాదమును పరిగ్రహించుటచే కేంబ్రిడ్జ్ కంటె ఆక్స్ ఫర్డ్ విశ్వవిద్యాలయము అభ్యుదయగామిగా ఎంచబడెను. 1630 నుండి 1670 వరకు పారిస్ యూరప్ యొక్క విజ్ఞానకేంద్రముగా ఉండుటకు డెకార్ట్ యొక్క ప్రజ్ఞయే కారణము. బోయిల్, న్యూటన్ లు డెకార్ట్ భావములను కృషిని ప్రాతిపదికగా తీసికొనుటయు, ఆయన కృషిని విభిన్నమార్గములలో అభివృద్ధి చేయుటయు జరిగెను.

డెక్టార్ జీవ శాస్త్ర కృషి :

హార్వే కనుగొనిన రక్తప్రసరణ సిద్ధాంతములోని అంతర్భావములను ప్రథమమున విస్తృతపరచినది డెకార్ట్. హృదయ కోశము యాంత్రిక ప్రక్రియను యావన్నానవ దేహపు భౌతికత్వమును దానినుండి నిగమనముచేసి ఆలోచనలు తప్ప తక్కిన మానవకార్యములన్నిటిని ఈ భౌతిక దేహమే కొనసాగించుచున్నదని డెకార్ట్ వివరించెను. కిణ్వప్రక్రియ

(Fermentation) లోని ఉష్ణతతో పోల్చదగు స్వాభావిక ఉష్ణత హృదయకోశము చున్నదనియు, ఇది హృదయకోశ గతి వలన రుజువుగుచున్నదనియు, హృదయకోశము అంతర్జ్వలన యంత్రము (Internal Combustion engine) తో పోల్చదగు ననియు డెకార్ట్ అభిప్రాయపడెను. దేహ కార్యములలో ఎక్కువ భాగము అప్రయత్న చాలన, ప్రతిక్రియల వలన జరుగుచున్నవనియు, ఇవి నా డీ వ్యవస్థ ద్వారా జరుగు బాహ్య ప్రేరణలకు స్వయం ప్రేరక ప్రతిక్రియలు అనియు డెకార్ట్ అభిప్రాయము. ఇచ్చా శక్తికి మానవ కార్యములలో గల స్థానము బహు స్వల్పమనియు, జంతువులలో దానికి అసలే స్థానము లేదనియు డెకార్ట్ వాదము. 19 వ శతాబ్దపు శరీరనిర్మాణ శాస్త్రము ఈవాదము వైపునకే ఎక్కువగా మొగ్గెను. శరీరము సజీవముగా నుండి పని సాగింపగలుగుటకు కారణములు ఒకటిగాని ఎక్కువగాని జీవశక్తులు లేక ఆత్మలు కావనియు, దానికి, ఒక పెద్ద గడిమారమందలి విభిన్న భాగముల పరస్పర యాంత్రిక సంబంధములవలెనే, విభిన్న దేహభాగముల యాంత్రిక సంబంధములే కారణములనియు, ఈ భాగములలో సంభవించు లోపములవలన కలుగు దేహ కార్యక్రమముల ఆపుదలయే మృతియనియు డెకార్ట్ జీవ శాస్త్ర సిద్ధాంతము. పరిస్థితులు మారనప్పుడెల్ల, ఒకేరకపు కాణము ఎల్లపుడును ఒకేరకపు కార్యమును సంభవింపజేయు నను సూత్రము శారీరక ప్రక్రియలకు కూడ అన్వయింపనగు ననియు, శరీరమును ఒక యంత్రముగా నెంచి దాని నిర్మాణ

మును ప్రక్రియలను అందు మూలముగా అర్థము చేసికొనవచ్చుననియు, డెకార్ట్ చెప్పిన ఈ జీవశాస్త్రవాదము 17 వ శతాబ్దపు తరువాతి భాగములో వెలువడిన శరీరశాస్త్ర శరీర నిర్మాణ శాస్త్రములపై ప్రభావము చూపెను.

శాస్త్రీయ కృషి కారణము, లక్ష్యము :

డెకార్ట్ దర్శనములో మరలెందు ముఖ్యమైన భావములు కూడా ఇచ్చట పేర్కొనబడవలయున్నవి.

I. శాస్త్రీయ ప్రగతి ఎవరికివారుగా విజివిడిగా పనిచేయు శాస్త్రజ్ఞుల కృషిపై నాధారపడక నానాదేశములకు చెందిన శాస్త్రజ్ఞుల పరస్పర అవిచ్ఛిన్న సహకారకృషిపై ఆధారపడి యుండుననుభావము డెకార్ట్ యొక్క ఈ పుస్తకమందును, లేఖలయందును కాననగును. ఈ భావమును మొదటగా వ్యక్తీకరించి దీనికి ఎక్కువ ప్రాముఖ్యము నిచ్చినవాడు డెకార్ట్. పండితుల, శాస్త్రజ్ఞుల పరిషత్తులు స్నేహో, అరిష్టాటిల్ కాలమునుండి ఉన్నప్పటికి అవి ఒక వ్యక్తియొక్క దార్శనికవాదమును బోధించుటకు, ప్రచారము చేయుటకు లేదా ఒక సంప్రదాయమును ఇతోధికముగా అధ్యయనముచేసి దానిని అవగాహన చేసికొనుటకు, లేదా దానిపై వ్యాఖ్యానము రచించుటకు మాత్రమే ఉపయోగపడుచుండెడివి. డెకార్ట్ ఊహించిన శాస్త్రజ్ఞుల సహకార కార్యక్రమము అట్లుగాక

మానసిక, భౌతిక జగత్తులలో ఇంతవరకు తెలియని విషయములను తెలిసికొనుటకును, విజ్ఞానాభివృద్ధికొరకును యోజింపబడెను. ప్రాచీనకాలమునందు కనుగొనబడిన సత్యములను పదిలపరచుట, ప్రచారము చేయుటయేగాక పూర్వమునుండి సత్యములు అని నమ్మబడుచున్న విషయములు ఎంతవరకు సత్యములని పరిశోధన చేయుటకు, ఇంతవరకు మానవకోటికి తెలియరాని నూతనసత్యములను కనుగొనుటకుకూడ శాస్త్రీయ కృషి ఆదర్శముగ నుండవలెనని డెకార్ట్ అభిప్రాయము.

II. గ్రీకు రోమను యుగమందు, మధ్యయుగమందు, శాస్త్రీయకృషి విశ్వమందు సమన్వయాత్మక సామరస్యమును చూడవలెనను కోర్కెతోడనో, లేక ఈశ్వర సంబంధమైన ఊహలను బలపరచుటకో, అర్థముచేసికొనుటకో, తరచు ఉపయోగపడుచుండెను. కాని, డెకార్ట్ శాస్త్రీయ కృషికి నూతన ధ్యేయము నేర్పరచెను. మానవులు ప్రకృతిని స్వాయత్తము చేసికొనినవారుగను, దానికి యజమానులుగను, ("Comme maîtres et possesseurs de la nature") అగునట్లు చేయుటయే శాస్త్రీయ కృషికి పరమ ప్రయోజనమని డెకార్ట్ అభిప్రాయము.

సాంఖ్యాది భారతీయ దర్శనములలోవలె ప్రకృతినుండి దూరముగా పోవుటవలన, వ్యవహారముచుండి విరమించుకొనుట వలన, ప్రకృతినుండి వేరుపడుట (కై వల్యము) సిద్ధించునేగాని

ప్రకృతిపై జయముగాని, ఆధిపత్యముగాని, దానిని మన ప్రయోజనమునకు ఉపయోగించుటగాని సాధ్యపడదు. ప్రకృతియు తత్కార్యములగు భౌతిక పదార్థములును దోషభూయిష్టములు, మన స్వాతంత్ర్యమును సంకుచితముచేయు హేతువులు అని ఎంచినప్పటికిని, వానిలోని దోషములను నిర్మూలనము చేయుటయు, వానిని మనస్వాతంత్ర్యాభివృద్ధికి సాధనములుగా మారునట్లు చేయుటయు పురుషోచిత కార్యముగా నుండును గాని, వానికి భయపడి దూరముగ తొలగి పోవుట యుక్తమగు పురుషార్థము కానేరదు.

ప ర మ పు రు షా ర్థ ము :

రోగరహితముగా, శ్రమరహితముగా ఆనందముతో వీలైనంతకాలము ఈ లోకమందు జీవించుటయే పరమ పురుషార్థమని డెకార్ట్ అభిప్రాయము. జీవశాస్త్ర, వైద్యశాస్త్రములు, అండలి పరిశోధనలు మనము రోగరహితులుగా నుండు విధానమును సూచించగలవు. భౌతికశాస్త్ర, గణిత శాస్త్రములును వాటిపై ఆధారపడిన యంత్రశాస్త్ర, సాంకేతిక శాస్త్రములును మానవులు శారీరక శ్రమను వీలైనంతవరకు తగ్గించుకొను విధానమును, ఈలోకమును తమ కిష్టమైన రీతిగా మార్చుకొను విధానమును తెలుపును. ఈ కారణములచేతనే డెకార్ట్ శాస్త్రీయ కృషికి ఎక్కువ ప్రాముఖ్యము నిచ్చెను. ఇటువంటి శాస్త్రీయ కృషికి పునాదిగాను, మార్గనిర్దిష్టకము



గాను ఉండగల్గునది కాబట్టియే దర్శనశాస్త్రమునకు విలువ గలదుగాని, మానవ పరమప్రయోజన సిద్ధికి అనుపయుక్తమగు శుష్కవాదములతో నిండిన దర్శనములు అప్రయోజకములని డెకార్ట్ అభిప్రాయము.

డెకార్ట్ యొక్క ఈ అభిప్రాయములు డిడెరో, లమెత్రీ బఫా, దోల్ బాష్ మొదలైన వారి వ్రాతలవలన హెచ్చుగా ప్రచారము చేయబడి ఒకవిధమైన స్వాభావిక వాదమునకు త్రోవదీసెను. దీనివలన మానవుని గురించియు, విశ్వమును గురించియు చేయబడు పరిశోధనలు పూర్వసంప్రదాయము నకుగాని, మతమునకుగాని లొంగకుండ స్వతంత్రముగా సాగ గలుగుటకు వీలగు వాతావరణ మేర్పడెను. ఇదిట్లుండ, శాస్త్రీయ కృషి, మానవుని పరమలక్ష్యములను గూర్చిన డెకార్ట్ అభిప్రాయములను సరకుచేయక ఆయన ఈశ్వరాత్మలను గురించి చేసిన సిద్ధాంతములకే ప్రాముఖ్యము నిచ్చి తద్వారా ఈశ్వరవాదమునకు, క్రైస్తవమతమునకు భక్తిజీవనమునకు విశేషబలము చేకూర్చిన చింతకులుకూడ యూరప్ నందు చాలమంది ఉద్భవించిరి. మాలెబ్రాంష్, బోసుయే, ఫెనెలా, ఇత్యాదులిందు ముఖ్యులు.

కె. సచ్చిదానందమూర్తి

ఒకేపరి చదువుట కీ ప్రకరణము సుదీర్ఘముగా తోచి నచో దీని నారు భాగములుగా విభజింపవచ్చును. అందు మొదటిదానిలో శాస్త్రములను గూర్చిన వివిధపర్యాలోచనలు గలవు. రెండవదానిలో గ్రంథకర్త కనిపెట్టిన ప్రమాణ పద్ధతియొక్క ముఖ్యసూత్రములును, మూడవ దానిలో ఈ పద్ధతినుండి ఆతడు నిగమనము చేసిన కొన్ని నైతికసూత్రములును, నాల్గవదానిలో ఆతని తత్త్వశాస్త్రమున కారాధారములగు నీశ్వర జీవాస్తిత్వములను ఋజువు చేయు హేతువులును, అయిదవ దానిలో ఆతడు పరిశోధన చేసినకొన్ని భౌతిక ప్రశ్నలును - ప్రధానముగా హృదయ గతి, వైద్యశాస్త్రము వీనిలోని మరికొన్ని క్లిష్ట సమస్యలు, మానవులయు, జంతువులయు ఆత్మలకున్న భేదములును గలవు; చివరి భాగములో ప్రకృతి పరిశోధనయందు ఇతోధిక గురుతరాభివృద్ధి జరుగుట కేది యావశ్యకమని గ్రంథకర్త నమ్ముచున్నాడో, దానిని వ్రాయుట కతని ప్రోత్సహించిన కారణములును గన్పట్టును.



## ప్రథమ భాగము

మానవులయందన్నిటికంటె సద్బుద్ధి అత్యంతము సమానముగ విభక్తమై యున్నది. ఎందుకనగా: ప్రతిమానవుడును తనకది సర్వసద్బుద్ధిగా కలదనియే తలంచును. కొందఱే విషయమునందును సంతృప్తిపడుట కష్టసాధ్యము. అట్టివారు కూడ సాధారణముగా తమకున్న దానికంటె నధికముగ నీ గుణమును కోరరు. ఈవిషయమున నందరు పొరపడియుండుట సంభావ్యము కాదు. సరిగా నిర్ధారణ చేయగల శక్తియు, సత్యాసత్యవివేచన చేయగల శక్తియు నై సర్గికముగ మనుష్యులందరియందును సమానముగా నున్నదని యీ విశ్వాసము సూచించును. ఇదియే సద్బుద్ధి లేక వివేకము అని సముచితముగా పిలువబడుచున్నది. కావున, మన అభిప్రాయభేదములకు కారణము మనకున్న వివేకమునందలి తరతమభేదముగాక, మన ఆలోచనలను కేవలము భిన్న మార్గములందు పోనిచ్చుటయు, అందువలననే మనశ్రద్ధ ఒకే వస్తువుపై కేంద్రీకృతము కాకపోవుటయు నై యున్నది. ఏలయన శక్తిమంతమగు మనస్సు కలిగియుండుట చాలదు. ముఖ్యముగా కావలసినది దానిని సరిగా వినియోగించుట. మహామనీషులు అత్యుత్తమ గుణముల సాధింపగలరు. అట్లే అత్యధికలోపములకు లోనగుచుందురు. సరియైన మార్గమును వదలకుండ మెల్ల

మెల్లగ నడచువారు, దారివదలి పరుగెత్తువారికంటె నిజముగా ముందు పోవచ్చును.

సామాన్యని మనస్సుకంటె నామనస్సు ఎక్కువ పరిపూర్ణమైనదని నేనెన్నడును తలంచుటలేదు. పైగా మరి కొందరివలె వేగముగా నాలోచింపగల్గియు సరిగా, విశదముగా భావింపగల్గియు, లేదా సంపూర్ణముగా, సద్యముగా (Readily) స్మరింపగల్గియు నే నుండవలె నని తరచుగా అభిలషింతును. మనస్సునకు పరిపూర్ణత్వమును గలిగించు నితరగూఢములు, ఇవిగాక నేనెరిగినవి లేవు. ఎందుకనగా, మనలను మనుష్యులుగా చేసి, పశువులనుండి వేరుపరచునది వివేకము, లేక బుద్ధియే కావున అది ప్రతివ్యక్తియందును పరిపూర్ణముగా నున్నదనియే నేను విశ్వసించుచున్నాను. ఈవిషయమున తరతమ భేదము అసహజములందే కాని, ఒకేవర్గమునకు చెందిన వ్యక్తుల నై సర్దిక హాపస్వభావములపై నాధారపడి యుండలే దను దార్శనికుల సామాన్యాభిప్రాయమును నే ననుసరించుచున్నాను.

ఎట్టులైనను, నాజీవితమున నతి ప్రారంభదశయందే విశిష్టములగు కొన్ని మార్గములవెంబడి నేను పోవుట నా ప్రత్యేక భాగ్యమని నా విశ్వాసము. ఆ మార్గముల ననుసరించుటవలన కొన్ని విచారణరీతులను, సామాన్యసత్యములను నేను తెలిసికొంటిని. వాని విషయమున నేనొక ప్రమాణ

పక్షతి నేర్పరచుకొంటిని. తద్వారమున, నాకు విధమున నా జ్ఞానమును క్రమక్రమముగా అభివృద్ధిపరచుకొని, కొంచెము కొంచెముగా దానిని విపులీకరించుకొనుచు, నామాన్యముగు నాశక్తికిని, నాస్వల్పజీవితమునకును, అనువగు ఉచ్చస్థాయిని దానిని పొందించితిని. అతిసాహసిగానుండుట శంకె నన్ను నేను సదా పరీక్షించుకొనుటకే యత్నింతును. స్వవిషయమున నిదియే నా నిశ్చితాభిప్రాయము. మానవుల యొక్క వివిధములగు పనులను, సాహస కృత్యములను, దార్శనిక దృష్టితో పర్యవేక్షించునప్పుడు, నిరుపయోగము, వ్యర్థముకాని దెద్దియు గన్పట్టదు. అయినను, అందువలన నేను నిరుత్సాహపడలేదు. కారణము : సత్యాన్వేషణమున, నా ప్రమాణపద్ధతివలన నాకు సమృద్ధిమగు ఫలము లభించినది. నే నింతవరకు సాధించిన ప్రగతివలన నాకు సంపూర్ణముగు తృప్తిగలిగినది. కావున భావిపట్ల నాశాపూర్ణుడనై యుండుట నాకు తప్పనిసరి యగుచున్నది. అట్లే, అన్ని వృత్తులయందును మానవులకు కేవలము మానవులుగా, ఉచితమును, నిజముగా మంచిదియు, ముఖ్యమును అగు వృత్తి యేదైన నున్నచో, అది నేను గైకొనినదే అని విశ్వసింప సాహసించుచున్నాడను.

ఇంతకు నేను పౌరపడియుండుట కవకాశము కలదు. నేను బంగారముగను, వజ్రముగను గ్రహించుచున్నది బహుశః.

ఒకచిన్న రాగిముక్కయో, గాజుముక్కయో కావచ్చును. స్వవిషయములందు మనమెంతగా భ్రమకు లోనగుదుమో నే నెరుగుదును. మన మిత్రులు మన పక్షమున మన కిచ్చు నిశ్చయాభిప్రాయము లెంతగా సందేహింపవలసినవో కూడ నే నెరుగుదును. కాని ప్రతివ్యక్తియు తనకుతానే నిశ్చయించు కొనగలుగుటకై చిత్తరువునందువోలె నాజీవితమును చిత్రించుచు నే ననుసరించు మార్గములనుగూర్చి వివరించుటకును ఈప్రకరణ గ్రంథమునందు ప్రయత్నింతును. ఈ వివరణవలని మరొక ప్రయోజనము: ఈ మార్గములయెడ కొన్నియభిప్రాయము లేర్పడియుండును. అవి ప్రస్తుత వార్తలవలన తెలియును. నేను మామూలుగా ఉపయోగించు పద్ధతులకు అవి చేర్పులగును. అందువలన ఆత్మోపదేశ విషయమున నాకు క్రొత్తమార్గమును లభించును.

తన వివేకమును సక్రమముగా నడిపింప ప్రతివ్యక్తియు అనుసరింపవలసిన పద్ధతిని బోధించుట నాప్రస్తుతోద్దేశము కాదు. మరేమన, నావివేకమును నేనెట్లునడిపించుటకు స్రయ త్నించితినో, వివరించుట మాత్రమే. ఒరుల కుపదేశింప సంసిద్ధులగువారు తమ కొరులకంటె నధికమగు మేధ కలదని తలంపవలసినదే. బహు స్వల్పవిషయమునందు వారు పొర పడినను, నిందకు లోనగుదురు. కాని, ఈ చిన్నగ్రంథము కేవల మొక యితిహాసముగానో, కాకున్న, ఒక సీతిబోధకమగు

కథగానో మాత్రమే పరిగణింపనగును. ఇందు అనుసరణ యోగ్యములగు ఉదాహరణములు కొన్నియు, అనుసరణ యోగ్యములుగాని యుదాహరణములు మరికొన్నియు లభింప గలవు. కావున, ఇది ఎవ్వరికిని కష్టదాయకముకాదు, కొందరి కైన నుపయోగకరము. నాస్పష్టవాదిత్వ మందరికిని నామోద కరమే యగును.

కై శవమునుండియు నేను విద్యాభ్యాసమును గావించుచుంటిని. అక్షర సాహాయ్యమున, జీవితోపయోగి సమస్త విషయములను గూర్చియు, స్పష్టము, నిశ్చితమునగు జ్ఞానము గలుగును అను నమ్మకము నాకు కల్గినది. అందువలన నాకు తీవ్రముగా విద్యాజిజ్ఞాస గల్గినది. నావిద్యాభ్యాస మంతయు పూర్తియైనది. సంప్రదాయానుసారముగ నేను పండితసమాజమున చేరవలసియుండెను; అట్టితరి సంపూర్ణముగా నాయభిప్రాయమును నేనుమార్చుకొంటిని. కారణము; నే ననేకములగు సందేహములందును, తప్పులయందును చిక్కుకొని యున్నట్లు తెలిసికొంటిని. పాండిత్యసంపాదన ప్రయత్నమున అడుగడుగునకు నాలజ్ఞానమును కనుగొనుటతప్ప మరెట్టి పురోగమనమును నేను చేయలేకపోతిని. అయినను, నేను చదువుచున్నది ఐరోపా ఖండమునందలి సుప్రసిద్ధ విద్యాపీఠము. పండితులనువా రెచ్చటనైన నున్నచో అందుగలదిని నాతలంపు. ఇతరులచట నేర్చిన దంతయు నాకుగూడ బోధింపబడెను. అక్కడ బోధింప



బడు శాస్త్రములతో నేను తృప్తిపడక, మిక్కిలి అరుదైనవి, కుతూహల జనకములైనవి అని ప్రశంసించబడు శాస్త్రశాఖల గూర్చి రచింపబడిన గ్రంథముల నన్నిటిని, నాకు లభించినంత వరకు, చదివితీని. నావిషయమున నితరు లేర్పరచుకొనిన నిశ్చితాభిప్రాయముల నేనెరుగుదును. నాసహపాకులలో కొందరు మాయపాఠ్యాయుల స్థానముల నాక్రమింప నిర్దిష్టమై యున్నను, వారితో సరిసమానముగ నేనును భావింప బడుచుంటిని. మనీషాగర్విఘ్నాల సుత్పాదించుట యందును పెంపొందించుటయందును, మనయుగము, గతించిన యే యుగమునకైన సమానముగనే నాకు గన్పట్టినది. ఈవిధముగ, నాయంతట నేనే యితరులందరినిగూర్చి విచారించు స్వాతంత్ర్యమును తీసికొంటిని. శాస్త్రస్వభావమును గూర్చి పూర్వము నా కొక నమ్మకము కలుగునట్లు చేసిరి. అట్టి స్వభావముగల శాస్త్ర మెద్దియును లేదని నిర్ధారణ చేయు స్వాతంత్ర్యమును తీసికొంటిని.

ఎత్తైనను, విద్యావీతములందలి చదువులను గౌరవించుచునే యుంటిని. అందు బోధింపబడు భాషలు ప్రాచీనుల రచనల సర్థము చేసికొనుట కావశ్యకములనియు; నీతికథలు మనస్సును రంజింపజేసి ఉత్తేజపరచుననియు; అవిస్మరణీయములగు నైతిహాసిక కార్యకలాపములు మనస్సు సున్నతస్థితికి గొనిపోవుననియు; వివేకముతోడ వానిని చదివినచో

సయ్యవి యొక నిశ్చయాభిప్రాయమునకు దోడ్పడుననియు ; ఉత్తమగ్రంథపఠసము, పూర్వయుగ మహామనీషులగు తద్రచయితలతోడి సంభాషణవంటిది - అందును శ్రేష్ఠములు మిక్కిలి చరణీయములు అగు వారి భావములను మాత్రమే వ్యక్తము చేయునట్లు నేర్పుగా సాధింపబడిన సంభాషణవంటిది, అనియు - వాగ్విత్వమునకు అసదృశమైన శక్తియు అందము గలవనియు ; కవిత్వమున హృదయంగమమగు ఆకర్షణయు, ఆనందమును గలవనియు ; గణితశాస్త్రముచందు మిక్కిలి సూక్ష్మములగు విషయములను కనుగొనిరి ; జిజ్ఞాసులను తృప్తిపరచుటకు అవి మిక్కిలి తోడ్పడుచున్నవి ; సమస్త మనుష్యశ్రమను తగ్గించుచున్నవి ; అనియు ; అత్యుపయోగకరములగు పెక్కు బోధలు, ఉపదేశములు నీతిశాస్త్రగ్రంథములలో గలవనియు ; ఈశ్వరవిజ్ఞానశాస్త్రము స్వర్గ (మోక్ష) మార్గదర్శకమనియు, సత్యభ్రాంతిని గలిగించురీతిగా, సమస్త విషయములను గూర్చియు ప్రసంగించుశక్తిని మనకు దర్శనశాస్త్రమిచ్చి అపండితుల మెప్పును సంపాదించుననియు, ధర్మశాస్త్రము, వైద్యశాస్త్రము మొదలగునవి తత్సాధకులగు గౌరవసంపదలను లభింపజేయుననియు, నాకు తెలియును.

వాని యన్నిటితోడి పరిచయమును మన కుపయోగకరమే, అంధ విశ్వాసపూర్ణములు, దోషజుష్టములు అయిన వానితోగూడ : అందువలన వాని నిజమైన విలువను మనము

గ్రహింపగలము ; అవి మనలను మోసగింపకుండ, మనలను మనము రక్షించుకొనగలము.

భాషల నభ్యసించుటకును, ప్రాచీనుల గ్రంథములను, వారి చరిత్రలను, పురాణములను చదువుటకును, తగుకాలమును ఇదివరకే వినియోగించితిమని నానమ్మకము. ఏలన, ఇతర యుగముల వారితో సంభాషించుటయు, వారితో పర్యటన గావించుటయు నించుమించుగా నొక్కటే. విభిన్న దేశముల పద్ధతులనుగూర్చి కొంత తెలిసికొనుట ఉపయోగకరము. మన పద్ధతులను గూర్చిన సరియగు నిశ్చితాభిప్రాయము నేర్పరచు కొనగలుగుటకును, మన ఆచార వ్యవహారములకు విరుద్ధమైన ప్రతివిషయమును హాస్యాస్పదము, అయినైతము అని తలంపకుండుటకును, - ఈమ దేశమునుగూర్చిమాత్రమే అనుభవమున్నవారికి సాధారణముగా తోచు పర్యవసానమే యిది-భిన్న దేశజ్ఞాన మవసరము. అది యట్లుండ, పర్యటన యందే హెచ్చుకాలము గడపినచో మన మాతృదేశమునకే మన మపరిచితులు మయ్యెదము. మరియు పూర్వాచారముల విషయమున అతికుతూహలము గలవారమైనచో ఇక్కడ, ఇప్పుడు జరుగుచున్నదాని విషయమున సాధారణముగ నజ్ఞులమై యుందుము. పైగా అసంభావ్యములగు ననేక సంఘటనలను సంభావ్యములుగా పురాణగాథలు వ్యక్తము చేయును. ఇతిహాసము లెంత యథార్థములైన గావచ్చును ; విషయమును

పూర్ణముగా అస్తవ్యస్తము గావింపకపోవచ్చును; తమొక్కొక్క వ  
 పతనయోగ్యములుగా చేసికొనుటకై తమ ప్రాముఖ్యము నతిశయ  
 ముగా చెప్పకపోవచ్చును. అట్లయ్యు, అవి ఇంచుమించుగా నెల్ల  
 పూదు, కనీసము, సామాన్యములును ఆకర్షణ శూన్యములును  
 అగు పరిస్థితులనైన విడిచిపెట్టును. కాబట్టి ఆ మిగిలినది సత్య  
 మును చెప్పుదు. ఇక వీనినుండి ఉదాహరణములగైకొని,  
 వానిబట్టి తమ ఆచరణమును సంయతము చేసికొనువారు, కల్పిత  
 కథలలోని సాహసిక నైనికులవలె 'అతి' లో పడినవారై తమ  
 శక్తులకు మించిన ప్రణాళికలను వేయుదురు.

వాగ్మిత్యమును నే నెక్కువగా సంభావించితిని. కవితా  
 స్వాదనమున నానందోద్రిక్తుడ నైతిని. కాని అవిరెండును  
 సహజముగా వచ్చు ప్రకృతి ప్రసాదములుగాని అధ్యయనఫల  
 ములు కావని తలంచితిని. బుద్ధిబల మధికముగా గలిగియుండి  
 తమ ఆలోచనలను స్పష్టములు సుగమములు అగునట్లేర్పరచు  
 కొన నేర్చుగలవారు. 'లోయరు బ్రిటానీ' భాషలో మాట  
 లాడినను సంవాదశాస్త్ర సూత్రములతో అపరిచితులైనను  
 తాము ప్రతిపాదించునది సత్యమని యితరు లంగీకరించునట్లు  
 చేయ నెప్పుడును కడు సమర్థులు. అత్యంతము, సంతోష  
 దాయకములైన కల్పనాశక్తులు గలిగి మిక్కిలి ఆకర్షణీయ  
 ముగా వానిని వ్యక్తీకరింపగలవారు కవితాకళ నభ్యసింప  
 కున్నను ఉత్తమ కవులే.

గణితశాస్త్రముండలి హేతువుల యథార్థత్వ ప్రామాణికత్వములవలన, తచ్చాస్త్రముపట్ల నేను నిశేషముగా సంతోషము నైతిని. కాని వాని నా స్తవోపయోగము నా కప్పటికి అవగతము కాలేదు. కేవలము యాంత్రిక కళాభివృద్ధికే గణిత శాస్త్రము తోడ్పడునని తలంచి, అంతటి బలీయములు సుదృఢములు సగు పునాదులపై ఇంతకంటె నున్న తేతరమగు నుపనిర్మాణము లేకుండుట కాశ్చర్యపడితిని. ఇంకొకవంక ప్రాచీనసీతిశాస్త్రజ్ఞుల గ్రంథములను, ఇసుక, బురడ తోడి పునాదులకంటె మంచిపునాదులులేని మహోన్నతనైభవోపేతములగు సాధములతో పోల్చితిని. వారు సద్గుణముల సత్యధికముగ ప్రశంసించుదురు. పృథ్విపై గల యేవస్తువుకంటె నవ్వానిని ప్రశస్తతరములుగా ప్రదర్శించుదురు; కాని అవి యెట్టివో తెలిసికొను మార్గమును బోధింపజాలరు. మరియు వారు చక్కని పేరు పెట్టినది తరచుగా వ్యర్థతాటస్థ్యమో, గర్హమో, నిస్ప్రహయో, నిత్యహత్యయో అయి యుండును.

మన ఈశ్వరమీమాంసను నేను గౌరవించితిని. ఇతరు లకువలెనే నేనును స్వర్లోకమును చేరగోరితిని. మరియు ఆ మార్గము మహావిద్యాంసునకును, అత్యంతము, అజ్ఞానకును సమానముగనే అందుబాటులో నుండుననియు, స్వర్గదములగు భగవత్ప్రసాదిత సత్యములు మనబుద్ధి కతీతములనియు, నిశ్చయముగా తెలిసికొని నాబుద్ధ్యశక్తికి వానిని గురిచేయ సాహ

సింపలేకపోయితిని. మరియు సమర్థతతో తత్పరీక్షను కొనసాగించుటకు ప్రత్యేకముగు భగవత్సాహాయ్యమును అతిమానవత్వమును అవశ్యకములని తలంచితిని.

సంప్రసిద్ధులగువారు తరముల తరబడి దర్శనశాస్త్రమున కృషిచేయుచున్నారు. అయినను తచ్చాస్త్రమున వాదగ్రస్తము కానట్టి-కావుననే సంశయాతీతమైనట్టి-విషయమొక్కటియైనలేదు. ఇది చూచిన తరువాత, అంశితరులకంటె నాకేక్కువ విజయము కలుగునని సంభావింప సాహసింపలేకపోయితిని. ఈయొక్క మాటయే దర్శనశాస్త్రవిషయమున నేను చెప్పగలను. మరియు నేవిషయమును గూర్చియైనను సత్యముగు సభిప్రాయ మొక్కటియే యుండుట సాధ్యమైయుండ, విద్వాంసులలో ఒకే విషయమును గూర్చి పరస్పరవిరుద్ధములగు నానాభిప్రాయములుండుట గమనించి, సంభావ్యమాత్ర మైనదంతయు నించుమించుగా ససత్యమనియే నేను లెక్కించితిని.

ఇక ఇతర శాస్త్రములు : దర్శనశాస్త్రమునుండియే వాని సూత్రములుగైకొనబడినందున, అంతటి బలహీనములగు పునాదులపై లేచిన బహిష్కృతామెద్దియు దృఢముగా నుండదని నిశ్చయించితిని. వానిలో నేను కృషిచేయ నిశ్చయించుటకు వానివలన కలుగు గౌరవము కాని, లాభముగాని చాలి నవికావు. ఎందుకన, నాభాగ్యాభివృద్ధికై శాస్త్రము నొక

విపణివస్తువుగా చేయవలసిన పరిస్థితిలో నేను లేనందులకు భగవంతునకు వందనములు. సమస్తమును హేళనపూర్వకముగ తూలనాడు కొందరు తాత్త్వికులవలె ఖ్యాతిని నే నేవగించునట్లు నటింపకపోయినను, కల్పితములగు బిరుదుల ద్వారా మాత్రమే సంపాదించినగు గౌరవమును మిక్కిలి చులకనగా చూచితిని. ఇక అసచ్ఛాస్త్రములు : రసవాదుల బూటకమునుండి, విండ్రజాలకుని తంత్రములనుండి, తెలియని వస్తువులను గూర్చి తమకు తెలిసినట్లు నటించువారి వంచనాప్రగల్భములనుండి, మోసపోకుండ తప్పించుకొనుటకు వలసినంతవరకు, మిథ్యాశాస్త్రముల విలువను తెలిసికొని యుంటినని నాతలంపు.

ఈ కారణములచే, వయసువచ్చి బోధకుల అదుపునుండి బయటపడినంతనే, నేను సంపూర్ణముగా విద్యాధ్యయనమును మానివేసితిని. మరియు, నాయొక్కయు, జగత్తను మహా గ్రంథముయొక్కయు జ్ఞానమును తప్ప మరే శాస్త్రమును ఇక అన్వేషింపనని నిశ్చయించుకొంటిని. మిగిలిన నా యావ్వన మంతయు పర్యటనయందును రాజసభలను సైన్యములను సందర్శించుట యందును, విభిన్నప్రకృతులు, అధికారములుగల మనుష్యులతో సంభాషించుటయందును, విభిన్నానుభవములను గడించుటయందును, విధివశమున విభిన్నపరిస్థితులలో పడిన నన్ను నేనే పరీక్షించుకొనుటయందును, అన్నిటికంటె మిన్నగా నాయభివృద్ధిని సీరపరచుకొనుటకై, అనుభూత విషయములను

మనము చేయుటయందును గడపితిని. కారణము : ఊహా-  
చోదిత విషయములనుగూర్చి తన అధ్యయనకక్ష్యలో పండితుఁ  
డొకడు హేతువాదములను జరుపును. వ్యావహారికముగ నా  
హేతువాదములు కొరగానివి. వ్యవహారజ్ఞానమున కెంతదూరము  
లైన అంత అధికముగా అవి యాతని వ్యర్థగర్వమును పెంపొం  
దించును. అంతకుతప్ప నితరమగు సంబంధమెద్దియు వానితో  
ఆతనికిలేదు. అట్టిసమయమున వానిని సంభావ్యములుగా  
చేయుటకు అధికకళాకౌశల మావశ్యకము. ఇట్టి పండి  
తుని హేతువాదములందుకంటె, ప్రతివ్యక్తియు గావించు  
హేతువాదములలో, ఎక్కువ సత్యమును కనుగొనగలనని  
నాకు తోచినది. కారణము : ఈ హేతువాదములలో ఆ వ్యక్తి  
స్వయముగా నాసక్తుడై యుండును. తప్పు నిర్ణయమును  
గావించుచో తత్ఫలితముగ తద్క్షణమే ఆతడు శిక్షింపబడుట  
కవకాశము గలదు. పైగా జీవితమున సవ్యమార్గమేదో స్పష్ట  
ముగా విచక్షణచేసి, విశ్వాసముతో దానియం దగ్రసరుడను  
అగుటకై, సత్యమును అసత్యమునుండి వేరుపరచుట యెట్లొ  
కెలిసికొనవలె నను సత్యుత్కటమగు జిజ్ఞాస నా కెల్లప్పుడు  
నుండును.

ఇతరమనుష్యుల పద్ధతులను, ఆచారములను గమ  
నించుటయందు మాత్రమే, నిమగ్నుడనై యున్నప్పుడు  
నిశ్చితాభిప్రాయమున కిచ్చటగూడ నెట్టియాధారమును మృగ్య



మనీ నేను కనుగొంటిని. మరియు ఇందలి వైరుధ్యము, చార్మ నికాభివ్రాయములందలి వైరుధ్యమున కేమాత్రమును తక్కువ కాదని గుర్తించితిని. కాబట్టి, మనమనస్సున కెంతయు విపరీతముగను, పరిహానాస్పదముగను గన్పట్టు విషయముల నేకములు ఇతరములను పెద్దజాతులచే పరిగ్రహింపబడుటయు అంగీకరింపబడుటయు కనునొంది, కేవలము ఉదాహరణమూలమున గాని, అచారమూలమున గాని సత్యములుగాతోచు నెద్దానినిగూర్చియు సువిశ్చితాభివ్రాయము కలిగియుండరాదని నేర్చుకొంటిని. అదియే నేనీయధ్యయనమువలన పొందిన మహాలాభము. ఈ విధముగ న్యాభివికమగు తన తెలివిని మలేమనముగావింప శక్తి గల్గినవియు, చాలదనుక బుద్ధ్యుపదేశము నాలింప శక్తిలేకుండ మనలను చేయగలిగినవియు అగు తప్పులనుండి మెల్లమెల్లగా తప్పించుకొంటిని. కాని, అనేక సంవత్సరములు ఇట్లు ప్రపంచమను గ్రంథమును అధ్యయనము చేయుటయందును, కొంత అనుభవమును సంపాదించు యత్నించుటయందును, గడపిన పిమ్మట, చిట్టచివరకు నన్నే అధ్యయన విషయముగా చేయకృతనిష్ఠయుడ నైతిని. మరియు నే ననుసరింపవలసిన మార్గముల నెన్నుకొనుటయందే నామనశ్శక్తులనన్నిటిని వినియోగింప నిశ్చయించితిని. నాదేశమును నా పుస్తకములను నే నెన్నడును వదలకుండ నున్నచో కలిగియుండెడి విజయముకంటె అధికతరమగు విజయమునే నేను సాధించితిని.

## ద్వితీయభాగము

అప్పటి కింకను జర్జను దేశమునందలి యుద్ధము లంతము కాలేదు. ఆయుద్ధములు నన్నాకర్షింపగా నేనాదేశము నందుంటిని. చక్రసర్దియొక్క పట్టాభిషేకమునుండి సైన్యము నకు తిరిగి వచ్చుచుండగా, హేమంతర్తు ప్రవేశము నన్నొక ప్రదేశమున సరికట్టినది. అందు నన్నాకర్షింపగల సమాజములు లేవు. అదియుగాక, అదృష్టవశమున ఎట్టి చింతలు గాని రోగములుగాని నన్ను బాధింపలేదు. అందువలన దినమంతయు నేనేకాంతమునందే గడపితిని. నా యాలోచనల యందే నా శ్రద్ధను కేంద్రీకరించుట కది పరిపూర్ణమగు నవకాశము. అందు నాకు తట్టిన ఆలోచనలలో మొట్టమొదటిదిది. సిద్ధహస్తుడగు నొక్కనిచే పూర్తికావింపబడిన పనుల యందుండు పరిపూర్ణత భిన్నజనకృతములును, వివిధ భాగ నిర్మితములును అగు పనులయందుండదు. ప్రారంభమందు ఏవో ప్రయోజనములకై కొందరు గోడలుకట్టిరి. ఆప్రయోజనములను విస్మరించి మరికొందరు ఆ ప్రాత గోడలను గైకొని, మరి కొన్ని ప్రయోజనాంతరములతో కట్టడములు కట్టిరి. ఈ కట్టడములకంటె ఒకేస్థపతి యోజనచేసి నిర్మించిన కట్టడములు సామాన్యముగ ఎక్కువ సుందరములు విశాలములు అయి ఉండుట కాననగును. మొట్టమొదట పల్లెలుగానుండి కాలక్రమమున పెద్దపట్టణములుగా మారిన ప్రాచీననగరముల

విషయముగూడ నట్టిదే. స్థాపత్యమే వృత్తిగా గలవాడు, సువిశాలమగు మైదానమున యోజించి సక్రమముగా కట్టిన పట్టణములతో పోల్చినచో అవి సామాన్యముగా అసంబద్ధములై యుండును. దీని పర్యవసానము : ప్రాచీననగరము లందలి వివిధసౌధములు దేనికది ప్రత్యేకముగ చూచినచో, అండమున, నవీననగరసౌధములతో సరిగా వచ్చును; వానిని మించియు నుండవచ్చును. అట్లయ్యు, ఆసౌధము లొక పద్ధతిలోలేక గుమిగూడి యుండుటయు, ఒకచో పెద్దసౌధమును ఇంకొకచో చిన్నయిల్లును ఉండుటయు, తత్కారణముగ వీధులన్నియు వంకరటింకరగను, క్రమతాపీనముగను ఉండుటయు చూచినచో బుద్ధిచోదితమైన మానవసంకల్పముగాక అసహజమగునది ఎద్దియో అట్టి నిర్మాణమునకు దారితీసి యుండునని చెప్పనగును. అయినను, స్వంతకట్టడములు, నగరాలంకరణ పరిపోషకముగ నుండునట్లు చూచుటకై, ప్రతి కాలమునందును కొందరధికారు లుండెడివారను విషయమును మనము గమనించినచో, ఇతరుల కష్టముపై నాధారపడుచు నిజముగా సంపూర్ణమైనదానిని పొందుట ఎంత కష్టసాధ్యమో తప్పక మనము గ్రహింపగలము. ఇట్టి యభిప్రాయములే నాకు కొన్ని జాతులయెడ గలవు. అవి ప్రారంభమున ఇంచుమించుగా బర్బరస్థితియందుండి, మెల్లమెల్లగా పురోగమించుచు నాగరకము లగును : వారి శాసనములు, ప్రత్యేకములగు కొన్ని నేరములకు, తగవులకు సంబంధించిన

పాదలవలన మాత్రమే క్రమక్రమముగా నిర్ణీతములై బలాత్కారముగ వారిపై ప్రయుక్తము లాయెనా అనునట్లుండును.

సంఘములుగా నేర్పడుటకు ప్రారంభించిన నాటినుండియు కొన్ని జాతులు బుద్ధిశాలియును నొక ధర్మప్రవర్తకుని కట్టమల ననుసరించి యుండును. ఇందు, మొదట చెప్పబడిన జాతులయందలి సంస్థలు, రెండవవానియందలి సంస్థలకంటె అసంపూర్ణములై యుండునని, నేనూహించితిని. ఈవిధముగ, ఈశ్వరునినుండి శాసనములు పొందిన సత్యధర్మస్వరూపము తక్కిన యే ధర్మముకంటె అనూనాతిశయము కలిగియుండు ననుట నిశ్చితమే. ఇక మానవసంబంధి విషయములగూర్చి విచారితము. స్వార్థాయొక్క పూర్వాధిక్యమునకు, ప్రత్యేకముగా తద్దేశమునందలి ప్రతి శాసనమును మంచిదిగానుండుట కారణము గాక, తచ్చాసనములన్నియు నేకవ్యక్తికృతములై యేకైకలక్ష్యప్రవణము లగుటయే కారణమని నా నమ్మకము. ఏలన, ఆశాసనములలో ననేకములు చాల వింతగను, అతి విరుద్ధముగ నుండును. అదే విధముగ, అనేకవ్యక్తుల అభిప్రాయములను ప్రోగుచేయుటవలన నేర్పడిన గ్రంథములందలి శాస్త్రములు (నిరూపణ రహితములగు సంభావ్య తర్కములతో నిర్మింపబడినవి కనీసము) సద్బుద్ధి గల మనుష్యుడు, స్వాభావిక నిష్పాక్షికవివేచన నుపయోగించి, స్వానుభవములను గూర్చి చేయు సరళానుమానములకంటె ఎక్కువగా సత్యదూరములని నేను తలంచితిని. మనమందర

మును బాల్యస్థితినుండి ప్రాథత్వమును పొందవలసినదే కావునను, అనివార్యముగా కొంతకాలము ఇంద్రియోద్రేకముల చేతను గురువులచేతను (గురూపదేశములు తరచుగా పరస్పర విరుద్ధములు ; ఒకటొకటి వారెల్లప్పుడు మన మంచికొరకే ఉపదేశించువారుకారు) పరిపాలింపబడినవారము కావునను, జన్మాదినుండియే మనబుద్ధి పరిపక్వమైయుండి, ఆ బుద్ధి సాహాయ్యముననే మనము పోయినచో, మన నిశ్చయాభిప్రాయము లెంత సుదృఢములుగా నుండెడివో, అంత సుదృఢములుగా ఇప్పుడుంటుంటే దాదాపు అసంభవమనియు నేను తలంచితిని.

వీధు లందముగా నుండునట్లు వేరువిధమున కట్టుటయే ప్రయోజనముగా, ఒక పట్టణమునందలి యిండ్ల నన్నిటిని పడగొట్టుట ఆచారముకాదు. ఇది సత్యము. కాని ప్రత్యేకవ్యక్తి యొకడు, తనయింటిని సరిక్రొత్తగా కట్టుకొనుటకై దానిని పడగొట్టుట తరచుగా జరుగుచుండును. మరియు, ఇండ్లు ప్రాతబడి కూలు నపాయిస్థితియందున్నప్పుడును, పునాదులు సురక్షితమగు స్థితియందు లేనప్పుడును జనులప్పుడప్పుడు ఇట్లు చేయుట తప్పనిసరియగును. దీనిని ఉదాహరణముగ గైకొని ఒక రాష్ట్రమును సంస్కరింపదలంచి, ఒక ప్రత్యేకవ్యక్తి అందున్న వన్నియును మార్చి, దానిని తిరిగి స్థాపించుటకై ఆద్యంతము పడగొట్టుట అసంగతమని ఒప్పుకొంటిని. మరియు శాస్త్రస్వరూపమును, లేదా, విద్యావీతములలో ప్రతిష్ఠితమైయున్న

జోధనా పద్ధతిని, సంస్కరించుట సంభావ్యము గాదని తలంచి  
తిని. ఇక అప్పటివరకు నేను గ్రహించియున్న అభిప్రాయ  
ముల విషయము : వానిని సంపూర్ణముగా పరిత్యజించుటయే  
సర్వోత్తమమని నేనుతలంచితిని. అందువలన, నాకు పూర్వాభి  
ప్రాయములకంటె సరియగు అభిప్రాయములను గ్రహింప నవ  
కాశముండును, లేదా, వివేకకృత నిశిత పరీక్ష గడచిన తరు  
వాత పూర్వాభిప్రాయములనే గ్రహింపవచ్చును. ప్రాతపునా  
దులపై ఇండ్లను నిర్మించునట్లు, సత్యమును విచారింపక, యౌవన  
మున, కేవలము నమ్మకముపై గ్రహించిన సూత్రములపై  
నాధారపడుటకంటె, ఈవిధముగ నా జీవితమును నడుపుకొను  
టలో అత్యధిక విజయమును పొందగలనని నేను గట్టిగా నమ్మి  
తిని. ఎందుకనగా, ఈప్రయత్నములోనున్న వివిధకష్టములను  
నేను గుర్తించితిని. కాని ఇవి అతిక్రమింప నశక్యములుగావు ;  
కాక ప్రజలతో ప్రత్యక్ష సంబంధము గలవానిని, మిక్కిలి  
సామాన్యముగ నైనను, సంస్కరించునపుడు మనకెదురగు కష్ట  
ములతో పోల్చదగినవికూడ కావు. ఒకసారి కూల్చబడెనేని,  
మహాసంస్థలను మరల నిలుపుట అతికష్టము. ఒకసారి ఉర్రూత  
లూగింపబడినచో వానిని నిలుపుగా ఎత్తియుంచుటయు  
మిక్కిలి కష్టమే. మరియు నట్టివాని పతనము సర్వదా విపత్క  
రము. ఇక వాని లోపము లేదైన నున్న వేని (అట్టి లోపము  
లనేకములు గలవని మనలను గట్టిగా నమ్మింప వాని ఒహుత్వ  
మొక్కటియే చాలును) వానిని నిస్సందేహముగా ఆచారము

మిక్కిలి సరిచేసియే యున్నది. ఇచ్చాపూర్వకముగ భావనతో నిశితముగా ఎదుర్కొన నెన్నడును శక్యముగాని అనేకములగు లోపములను సంపూర్ణముగా తుడిచివేసినది; కొన్నిటిని మనకు తెలియకుండగనే సరిదిద్దినది. గండశిలలపై కెక్కుచు, నిట్రాతిలోతునకు దిగుచు, తిన్నని మార్గము నన్వేషించుట కంటె నిరంతరోపయోగమువలన క్రమముగ స్నిగ్ధములును, విశాలములును అగు పర్వతమార్గముల ననుసరించుట నయమైనట్లు, పర్యవసానమున, తల్లోపనిర్మూలనమున కవసరమగు మార్పుకంటె, ఇంచుమించుగా నెల్లప్పుడును ఆలోపములే సహింపదగినవి.

కావుననే, జన్మచేగాని అదృష్టముచేగాని ప్రజావ్యవహార నిర్వహణమున పాల్గొన నాహూతులుగాకయు, సదాసంస్కరణములకై అన్వేషించు నింపాదిలేని నిర్వాహక వ్యాపారుల నెంతమాత్రము నే నామోదింపజాలను. మరియు నేనటువంటి పొరపాటు వాతబడితి నను సందేహమును దృఢపరచునది సుంతై నను ఈ వ్యాసమందు గలదని తలంచితినేని, నేనెవ్విధమునను ఇచ్చాపూర్వకముగ దానిప్రకటన కొప్పుకొనను. సంపూర్ణముగ మదీయములగు పునాదులపై నాధారపడియున్న నా స్వంత అభిప్రాయములను సంస్కరించుకొనుటయే నా ఉద్దేశ్యము. నా పరిశ్రమలవలన నాకు సంతృప్తి కలిగినది. వానినిగూర్చి మీకు నేను వివరించుటకు

ఆ సంతృప్తియే కారణము. అట్లయ్యు అట్టి ప్రయత్నములందు  
అందరును పాల్గొనవలెనని ఉపదేశించు నిచ్చ నాకులేదు. భగవ  
దనుగ్రహము సమృద్ధిగా కలవారు బహుశః ఇంతకంటె  
అత్యుత్కృష్టములగు యోజనలు గావించుదురు. కాని అధిక  
సంఖ్యాకులకు ఇక్కడ నేను ఉపపాదించునది కూడ ప్రమాద  
భరిత మేమో అని నా భయము. ప్రాతవిశ్వాసములన్నింటి  
నుండి విముక్తి నందవలె నను సంకల్పము ప్రతివ్యక్తియు చేయ  
జగినదికాదు. మనుష్యులలో అధిక సంఖ్యాకులు క్రిందిరెండు  
వర్గములుగా నేర్పడియున్నారు. అందెవరికిని ఇది తగినసంక  
ల్పము కానేరదు. మొదటివర్గము! వీరుతమశక్తులలో తగని  
విశ్వాసము కలిగియుందురు ; శీఘ్రముగా తమ నిర్ణయములకు  
వత్తురు ; తమ ఆలోచనలను క్రమబద్ధము గావించుటకు అవసర  
మగు నోర్పు వారికుండదు. కావుననే ఈవర్గమువారు పూర్వము  
వా రంగీకరించిన అభిప్రాయములను సందేహించు స్వాతంత్ర్య  
మును తీసికొని, త్సుణ్ణముగు రాజమార్గమును వీడినచో,  
త్వరగా గమ్యస్థానమునకు గొనిపోవు సరియగు త్రోవ  
కనుగొని అనుసరింపలేరు. ఉపరి అ మార్గమునబడి జీవితాం  
తము పరిభ్రమించుచునే యుందురు. రెండవ వర్గము : సత్యా  
సత్యముల వివేచించు శక్తిలో తమ్మతిశయించువారున్నా  
రనియు, వారు తమకు బోధింపదగినవా రనియు, తెలిసి  
కొనుటకు కావలసిన బుద్ధి, లేక వినయము వీరికి కలదు. అట్టి  
వీరు ఇతరుల అభిప్రాయములతోడనే తృప్తిపొందుట



యుక్తియు; స్వప్రయత్నములలో వానిని సరిచేయు  
యత్నింపరాదు. ఇక నా విషయము: కేవలము ఒకే ఉపా  
ధ్యాయునివలన విద్య నేర్చుకొని యున్నను, లేక, అనాది  
కాలమునుండియు మహాపండితులలో నున్న అభిప్రాయభేద  
ములను ఎన్నడు ఎరిగి యుండకపోయినను, నేను నిస్సందేహ  
ముగా రెండవవర్గమునకు చెంది యుండవలసినవాడనే, కాని,  
ఎంతటి అవిశ్వసనీయము, ఎంతటి అసంగతము అయిన అభి  
ప్రాయము నూహించినను, అది ఎవరో ఒక దార్శనికునిచే  
ప్రతిపాదింపబడియే యున్నదని కళాశాలాజీవితమందుండు  
నాటికే నాకు తెలిసినది. మనకు జగుప్సాకరములుగ కాన  
వచ్చు నభిప్రాయములు కలవా రందరు, తత్కారణమున  
బర్బరులును, అడవిమచుష్యులును కారనియు, పైగా, వారిలో  
అనేక జాతులవారు, మనకంటె ఎక్కువగా కాకపోయినను  
కనీసము సమానముగనైనను తమ బుద్ధి నుపయోగించుచునే  
యున్నారనియు, తరువాత నా పర్యటనలలో గమనించితిని.  
బాల్యమాదిగ ఫ్రాన్సుదేశమందో లేక, జర్మనీదేశమందో,  
పెరిగిన వ్యక్తి నడత ఒకతీరున నుండును. ఆ వ్యక్తియే,  
బాల్యమాదిగ చైనాదేశస్థుల మధ్యనో లేక మనుష్యాశను  
లగు అడవి మనుష్యుల మధ్యనో పెరిగినచో, అతని నడత  
మరొక తీరున నుండును. పదేండ్లక్రితము మనకు సంతోష  
జనకములైన దుస్తులవైఖరి ఈ ఊణమున సంతోషదాయ  
కము కాకపోవచ్చును; విపరీతముగను, పరిహాసాస్పదము

గను, గన్పట్టవచ్చును. అట్లే పదేన్లు గడువక ముందే ఆను  
కూర్చుమును సంపాదించగల దుస్తులు, ఇప్పుడు విపరీతములుగ  
పరిహాసజనకములుగ నుండవచ్చును. ఇట్లు మనలను ప్రోత్స  
హించుశక్తి సెల్చితజ్ఞానమునందు కంటె ఎక్కువగా, ఆచార  
మునందును, ఉదాహరణమునందును గలదని నేను గ్రహించి  
తిని. మరియు, మన అభిప్రాయముల కాధారము అట్టిది.  
అయినను, బహుజనసమ్మత్యమునందు సత్యము తప్పక ఉండు  
నని అనరాదు. ఎందుకనగా: అట్టి సందర్భములయందు  
బహుజనులుగాక ఒక్కడే సత్యమును కనుగొనుట ఎక్కువ  
సంభావ్యము. ఎట్లై నను, గ్రాహ్యములగు సభిప్రాయములు  
గల వ్యక్తిని జనసమూహమునుండి గైకొనలేకపోయితిని.  
కావున, నా జీవితమును నడపుకొనుటలో నాబుద్ధినే ఉపయో  
గింప నావశ్యకమాయెను.

కాని, ఒంటరిగా చీకటిలో నడచుచున్నవానివలె,  
మెల్లగను ముందు వెనుకలు చూచుకొనుచు, నడచుటకు నిశ్చ  
యించు కొంటిని. అందువలన, బహుదూరము పోలేకపోయి  
నను, కనీసము, పడకుండునై న నన్ను నేను రక్షించుకొనగలను.  
వివేకముచే ప్రవేశపెట్టబడక, నామనస్సులో స్థిరీకృతములై  
యున్న యభిప్రాయములలో నెద్దానినిగూడ వెంటనే వదలుట  
కైనను నే నిష్పవడలేదు. శిథిలగృహములలో నివసించువారు,  
దాని స్థానమున మరొక ఇంటికి ప్రణాళిక వేయువరకు, ఆ

మొదటి యింటిని పడగొట్టబోరు. అట్లే మొదట నేను ప్రారంభింపనున్న ప్రణాళికనుగూర్చి యోజించుటకును, నిజమైన పద్ధతిని, అనగా నామనస్సు గ్రహింపగలిగినంతదనుక సమస్త వస్తు జ్ఞానమునకును నాకు మార్గదర్శకము కాగలదని నేను విశ్వసింప దగినదానిని, అన్వేషించి నిశ్చయించుకొనుటకును నాకు కాలవ్యవధి కావలెను.

యావన ప్రారంభదశలో దర్శనశాస్త్రశాఖలయందు తర్కమును, గణితశాస్త్ర శాఖలలో రేఖాగణిత విశ్లేషణమును, బీజగణితమును కొంచమభ్యసించితిని; ఈమూడుకళలు, లేక, శాస్త్రములు నా ఉద్దేశ్యమునకు కొంత దోహదము చేయవలసినవే. కాని, విచారింపగా, తర్కశాస్త్ర న్యాయములు తదితర బహుళ బోధలు, అజ్ఞాత విషయ పరిశోధనమునందు కంటే, జ్ఞాతవిషయములను ఇతరులకు తెలియజేయుటయందును, లేదా 'లల్లి' యొక్క కళవలె, మనకు తెలియని వస్తువులనుగూర్చి, నిర్ణయరహితముగా మాటలాడుటయందును ఎక్కువగా పనికివచ్చును. ఈ శాస్త్రము సరియగు, మిక్కిలి చక్కని, బోధలు కలిగి యున్నదైనను, వానితోపాటు అనేకములైన అపాయకరములగు, లేదా అనావశ్యకములగు, బోధలను కలిగి ఉండుటచే, అసత్యవిషయములను సత్యవిషయములనుండి విడదీయుట, మోటయిన పాలరాతినుండి ఒక 'డయానానో' లేక 'మినర్వా' నో వెలికితీయునంతగా దాదాపు

కష్టము. ఇం ప్రాచీనుల విశ్లేషణయు, ఆధునికుల బీజగణితమును : అవి అత్యున్నతములగు అమూర్తవిషయములను, ఉపయోగము లేనట్టి బాహ్య విషయములను ఆకళించుకొనును. అంతేకాక, అందు మొదటిది ప్రత్యేకించి రేఖాచిత్రముల పర్యాలోచనకే సీమాబద్ధమగుటచే భావనాశక్తిని మిక్కిలి అలయింపక, అర్థగ్రహణశక్తిని ప్రవర్తింపజేయుదు. ఇక రెండవది : అయ్యది కొన్ని నిబంధనలకును, ఆవశ్యకతలకును సంపూర్ణముగా లోబడియుండును. అందువలన మనస్సును అభివృద్ధిపరచుటకు సహకరించు శాస్త్రమునకు బదులుగా, మనోగతిని అడ్డగించునట్టి అస్పష్టమును, క్లిష్టమును అగు కళయే పర్యవసించుచున్నది. ఈ యోజనలచే, ఈ మూడింటి లాభములును గలిగి, వానిదోషములనుండి విడివడిన పద్ధతిని మరొకదాని నన్వేషింప ప్రోత్సహింపబడితిని. శాసన బహుత్వము తరచు న్యాయనిరోధకమగును. కావున, కొలది శాసనములు మాత్రమే కలిగి, వానిని కఠినముగా ఆచరణలోనికి తెచ్చిన రాష్ట్రము చక్కగా పరిపాలింపబడును. ఆ విధముగనే తర్కశాస్త్రనిర్మాణమునకు ఉపకరించిన అతిసంఖ్యాకములగు బోధలకు బదులుగా, ఈక్రింది నాల్గునియమములును నాకుచాలునని నేను నమ్మితిని. దీని కొక నియమము : ఎప్పుడును, ఒక్క పర్యాయముకూడ వాని ననుసరించుటలో అశ్రద్ధచేయను అను దృఢమును అచంచలమును అగు నిశ్చయమును చేసికొనవలెను.

నాకు స్పష్టముగా సత్యముని తెలియని దానిని దేనిని సత్యముగా, నే నెన్నడు పరిగ్రహింపను, అనునది మొదటిది. అసాగా తొండరపాటును, పక్షపాతమును కచ్చితముగా విడనాడుట; మరియు సందేహస్పదముగనున దంతయు త్రోసి పుచ్చి, నామనస్సునకు స్పష్టముగను, విశదముగను తట్టిన వానిని తప్ప మరెద్దానిని నా నిశ్చితాభిప్రాయమునందు చేర్చకుండుట.

నేను పరీక్షించుచున్న చిక్కులలో ఒక్కొక్కదానిని, తత్సముచిత పరిష్కారమున కవసరమగు నన్ని భాగములుగ, విభజించుట అనునది రెండవది.

ఒకదానివెంట ఒకటిగా, మెల్లెక్కినట్లు కొంచెము కొంచెముగా, క్లిష్టతరవిషయములను గూర్చి తెలిసికొనుటకు, మిక్కిలి సులభములును, సరళములును అగువానితో ప్రారంభించి నా ఆలోచనలను ఒకక్రమములో నుంచుటయు, అట్లు చేయుటలో స్వభావమునందే, పూర్వాపరక్రమరహితములగు వస్తువులకుగూడ ఒక ఆలోచనాక్రమమును ఏర్పరచుటయు మూడవది.

మరియు : ఎద్దియు విడువబడలేదు అను ఆత్మవిశ్వాసము నాకు గల్గుటకుగాను, ప్రతి సంకర్షణమునందును పరిగణనము పూర్తిగా చేయుటయు, సమీక్షను సర్వంకషముగా చేయుటయు అనునది చివరది.

రేఖాగణితజ్ఞులు బహుక్లిష్టములగు నిరూపణలందు గూడ సరళములు, సులభములు అగు వీర్లు హేతువాదపరం పరలను ఉపయోగింతురు. మనుష్యయోగ్యములైన జ్ఞాన విషయములన్నియు పరస్పరసంబంధము కలిగియున్నవనియు, సత్యమునకు బదులు, మఠము, అసత్యమును పరిగ్రహించుట మాత్రము మానివేసి, ఒక సత్యమును మరొక సత్యమునుండి అనుమానించుట కవసరముగు పద్ధతిలో మన ఆలోచనల నెల్లప్పుడు పదిలపరచుకొనినచో, మన అందుబాటునకు దూరముగను, మన మన్వేషణము చేయలేనంత ప్రచ్ఛన్నము గను ఏదియు లేదనియు నేను భావించునట్లుగా అవి చేసినవి. మరియు, అత్యంతసరళములు, సులభములు అగు వానితో ప్రారంభింపవలెనను ఆలోచనకు ఈవరకే వచ్చిచవాడ నగుటచే, ఎద్దానితో ప్రారంభించుటవసరము అను విషయమును నిర్ణయించుటలో నాకు స్వల్పకష్టమే కలెను. మరియు శాస్త్రములందు సత్యాన్వేషణము చేసిన వారందరిలో గణితశాస్త్రజ్ఞులు మాత్రమే నిరూపణలను, అనగా నిశ్చితములును, స్పష్టములును అగు హేతువులను, కనుగొనగల్గిరిని గమనింపగా, వారి పరిశోధనాపద్ధతియు ఇట్టిదే అయిఉండునను విషయమున నాకు సందేహము కలుగలేదు. కావున, అతిసాధారణములగు వస్తువుల పరీక్షతోడనే ప్రారంభించుటకు సంకల్పించితిని. సత్యమును ప్రేమించుటయందును, పెంపొం

దించుటయందును, సరికాని హేతువుల నిరసించుటయందును, నా మనస్సు నలవాటు పరచుటకంటె ఇతరమగు లాభము నెఱ్ఱానిని ఇందు నే నాసింపలేదు. కాని, ఇందు నిమిత్తముగా గణితశాస్త్రము అను పేరిట సామాన్యముగా వ్యవహృత మగు ప్రత్యేక శాస్త్రము లన్నిటి సాధనకై ప్రయత్నించు నుద్దేశము నాకు లేదు. కాని, వాని విషయము లెంత భిన్నములై యున్నను, తద్విషయగత వివిధ సంబంధములను, లేదా, నిష్పత్తులను, గూర్చిమాత్రమే ఆలోచించు నపుడు, అవి యన్నియు నేకమగుట చూచి, మిక్కిలి సామాన్యమగు రీతిని ఈనిష్పత్తులనుగూర్చి విచారించుట నాప్రయోజనమునకు చాల మంచిదని తలంచితిని. ఈ విచారణలో, సంబంధములయొక్క, లేదా నిష్పత్తులయొక్క జ్ఞానమునకు అత్యంతము సహకరించు వానిని తప్పించి, ప్రత్యేకముగా ఏ విషయములకును ఈ నిష్పత్తుల నన్వయింపను. అందును, అవి న్యాయముగా చెందుటకు వీలగు ప్రతివస్తువర్గమునకు వానిని చెందునట్లు బాగుగా తరువాత చేయగల్గుటకుగాను, వాని నీ వస్తువులకు మాత్రమే సీమాబద్ధము చేసికొను తలంపు నాకు లేదు. ఆపై ని, ఈసంబంధముల నర్థముచేసికొనగల్గుటకు గాను, కొన్నిసారులు వాని నొకదాని తర్వాత నొకటిగా పర్యాయలోచింపవలయు ననియు, కొన్నిసారులు వానిని మనస్సులో ధారణ మాత్రమే చేయవలెననియు, లేదా,

వానిని సమష్టిగా ఆకళింప చేసికొనవలెననియు తెలిసికొని, వైయక్తికముగా వానిని సమగ్రముగా చూచుటకు, అంత కంటె సాధారణ వస్తువులను నేను కనుగొనలేకపోవుట వలనను, అంతకంటె నాభావనకును ఇంద్రియములకును విశదముగా ఉపపన్నములైన విషయములు లేనందువలనను, సరళ రేఖలమధ్య మాత్రమే ఆ సంబంధము లున్నట్లుగా చూడవలెనని తలంచితిని; మరియు వేరొకప్రక్క వానిని స్మృతిలో నుంచుకొనగల్గుటకును, లేదా, పెక్కింటి సమష్టిని ఆకళించుకొన గల్గుటకును, వీలైనంత సంక్షిప్తములైన కొన్ని విశిష్ట చిహ్నములద్వారా, వానిని వ్యక్తము చేయవలెనని తలంచితిని. ఈవిధముగ, రేఖాగణిత విశ్లేషణలోను, బీజగణితములోను, ఉన్న శ్రేష్ఠమగు విషయమంతయు సంగ్రహింపగల్గెదననియు, ఒకదానిలోని దోషములను రెండవదాని సాహాయ్యమున దిద్దగలననియు నమ్మితిని.

మరియు, వస్తుతః, ఈ కొలదిబోధలను సరిగా అవలంబించుటవలన, వాని పరీక్షకై వినియోగించిన రెండుమూడు నెలలలో, అదివరకు అతికష్టములని తలంచిన ప్రశ్నలకు సమాధానమును పొందుటయే కాక, అటుతరువాతకూడ నాకు సమాధానము లభింపకుండ నుండెడి ప్రశ్నలకు కూడ సమాధానములను నిర్ణయింపనగు సాధనములను కనుగొనగల్గితిని.



అతి నాథారణములును, అతిసామాన్యములును అగు సత్యములతో నేను వ్రారుంభించినందువలననే, కనుగొనిన ప్రతి సత్యమును తరువాతి వానిని కనుగొనుటలో ఒక నిబంధనగా ఉపలక్ష్యమైన దను సందర్భమునకే ఈ ఫలితముల నారోపింపవచ్చును. ఏ ప్రత్యేకాంశమునకు సంబంధించిన సత్యమైనను ఒకటయే యై యుండును. కావున, ఆ సత్యమును గ్రహించినవాడు, ఆ యంశముపై తెలిసికొనుటకు వీలైనదంతయు తెలిసికొనును అను సంశయము గమనింపబడనిచో, ఇందులో సేనెక్కుడుగా అహంకారినైనట్లు ఒహుశః కన్పట్టును. ఇందులకొక యుదాహరణము: సంఖ్యాగణిత మూలసూత్రములు బోధింపబడిన యొక బాలుడు, నిబంధన ప్రకారముగా ఒక పత్యేకమగు కూడిక చేసేసేని, ఆ సంఖ్యల కూడికకు సంబంధించినంతవరకు, ఈ దృష్టాంతములో మానవప్రతిభ కందు బాటులో నున్నదంతయు పొందినాడని నమ్మకముగా వానికి చెప్పవచ్చును. ఇక, పర్యవసానమున, సరియైన క్రమము ననువర్తించుటయును, అన్వేషిత వస్తువుయొక్క స్థితిగతుల నన్నిటిని తు.చ. తప్పకుండ పరిగణించుటయును బోధించుపద్ధతిలో సంఖ్యాగణిత నిబంధనలకు నిశ్చితవిశ్వాసము నిచ్చునదంతయు సంతర్గతమే.

కాని, నిర్విశేష పరిపూర్ణతతో కాకపోయినను, కనీసము నాకు లభించుటకు వీలగునంతటి సంపూర్ణతతో

నైనను, అన్ని విషయములందును నాబుద్ధిని ప్రవర్తింప జేయ గలను అను విశ్వాసమే ఈ పద్ధతివలన నాకు గలిగిన తృప్తికి ముఖ్యకారణము. పైగా, దాని యుపయోగముచే, నామనస్సు క్రమముగా, విషయములయొక్క స్పష్టతర విశదతర భావనలకు అలవాటుపడుచున్నదని తోచెను. మరియు, నేను ప్రత్యేక మగు నేవిషయమునకు ఈపద్ధతిని సీమాబద్ధము చేయనందున దానిని, బీజగణితసఫలతకు తీసిపోని సఫలతతో, ఇతర శాస్త్ర క్లిష్టతలకు గూడ అనువర్తింప నాశించితిని. ఎట్లైనను, ఈనిమిత్తముగా, శాస్త్రములలో న న్నెదుర్కొనిన క్లిష్టతల నన్నిటిని తత్క్షణమే పరీక్షించుటకు సాహసింపరాదు కదా! ఎందుకనగా అది పద్ధతియందు నిర్ణయింపబడిన క్రమమునకు విరుద్ధ మగును. కాని, దర్శన శాస్త్రమునుండి గైకొనబడిన సూత్రములపైనే అట్టి నాని జ్ఞాన మాధారపడి యుండునని గమనించి, ఆ దర్శన శాస్త్రమందు సునిశ్చితమైన దేదియు నాకు దొరకనందున ప్రప్రథమముగా తత్సూత్రములనే స్థాపించుటకు ప్రయత్నింప నవసరమున్నదని తలంచితిని. అదియునుగాక, ఇతరములగు పనులన్నిటికంటె ఇట్టి గవేషణయే అత్యధికముగా ప్రస్తుతమనియు, తొందరపడి నిర్ణయములకు వచ్చుటయు, నిర్ణయములకొరకెదురు చూచుటయు నిందుభయజనకములనియు, గమనించితిని కావున పరిణత వయస్కుడ నగువరకు (అప్పటికి నా వయస్సు ఇరువదిమూడేం

క్షగుటచే) దాని దరి కేగకూడదని తలంచితిని. మరియు, ఆ క్షణమువరకు పరిగ్రహించిన తప్పుడు అభిప్రాయముల నన్నిటిని నామనస్సునుండి నిర్మూలము చేయుటతోపాటు, నాయుక్తులకు విషయములను స్వీకరించుటకుగాను వివిధములగు అనుభవములను సంగ్రహించుటకును, దానిని అనువర్తింప జేయుటలో అధికతర నామర్థ్యమును దృష్టియందుంచుకొని, నేనెంచుకొనిన పద్ధతిలో నిర్విరామముగా నన్నునేను ప్రవర్తింప జేసికొనుటకును, మొట్టమొదట నాకుగల కాలములో అధికభాగమును కార్యసన్నాహమున వినియోగించితిని.

---

## తృతీయ భాగము

మనము నివసించుచున్న గృహమును తిరిగి కట్టనారంభించుటకు ముందుగా, దానిని పడగొట్టుటయు, నామగ్రిని, కట్టువారిని సిద్ధముచేసికొనుటయు చాలదు ; ముందుగా మనము జాగరూకతతో తయారు చేసికొనిన సమూహ ప్రకారము, మనమే స్వంతముగా పనిలో దిగుటయు చాలదు. ఈ ప్యవహారమునకు జరుగుచుండగా మనము సావకాశముగా నుండ వేరొక యిల్లుండుటకూడ అవసరమే. అట్లే తాత్కాలికముగా నానిశ్చితాభిప్రాయములను ఆపుటకు నాబుద్ధి నన్ను నిర్బంధించియుండగా, నాపనులలో నేను అస్థిర సంకల్పుడనై యుండకుండుటకును, అటుపై నిగూడ సాధ్యమగునంతవరకు ఆనందమయమగు జీవితమును ఆతంకరహితముగా గడపగల్గుటకును, సామాన్యసత్యములు మూడు నాల్గింటిచే నిర్మింపబడిన తాత్కాలిక నైతిక నిబంధనలను వర్పరచుకొంటిని. వానిని మీకు పరిచయము చేయవలెనని నా కోరిక.

ఈశ్వరానుగ్రహమున బాల్యమునుండియు, నేను శిక్షితుడ నైన ధర్మమును అచంచలముగా అవలంబించుచు, నా దేశముయొక్క శాసనములకును సంప్రదాయములకును విధేయుడనై యుండుట మొదటిది. మరియు, నాచుట్టు నివసించువారిలో మిక్కిలి మేధావులగువారి ఆచరణయందు

సామాన్యముగా ఉపాహరణ యోగ్యములగునట్టియు, 'అజ్ఞి' నుండి సుహారముగా వేరుచేయబడినట్టియు, అత్యంతము మిశ్రములగునట్టియు అభిప్రాయముల ప్రకారము తదితరవిషయములందు నాప్రవర్తనను క్రమబద్ధము చేసికొందును. ఎందుకనగా, నా అభిప్రాయములనన్నిటిని పరీక్షింపగోరితిని కావున, ఆ సమయమునుండియు వానిపై నేనాధారపడ నుద్దేశింపలేదు. కావున మిక్కిలి విశ్వసనీయులగు వారి అభిప్రాయముల ననుసరించుటకంటె శ్రేయసమగున దెద్దియు ఈలోగా నేను చేయలేనని విశ్వసించితిని; పరిష్కారము, చైనా దేశీయులలోగూడ బహుశః మనలో నున్నట్లుగనే ఇటువంటి విశ్వసనీయులున్నను, నే నెవరిమధ్య నివసింపవలయునో వారి అభిప్రాయముల కనుగుణముగానే నాఆచరణను నియంత్రితముచేసికొనుటయు క్షతరమని నాకు తోచెను. మరియు అట్టివారి వాస్తవికాభిప్రాయములను నిశ్చితముగా కనుగొనుటకు వారు చెప్పుచున్నదానిని గాక, వా రొచ్చరించుచున్నదానినే నేను యోజనలోనికి తీసికోవలసినదిగా నాకు తోచెను. కారణము, మన మనఃకశ్యలమువలన తాము నమ్మిన దాని సంతతిని వ్యక్తమునేయుట కిష్టపడువారు కొలదిమంది ఉండుటయేగాక, వాస్తవముగా తా మేమి నమ్ముచున్నారో ఎరుకలేనివారనే కులు గలరు. ఎందుకనగా : ఒక వస్తువును నమ్ముటలోనున్న మానసిక వ్యాపారము వేరు. మనము నమ్ముచున్నామని తెలిసికొనుటలోనున్న మానసికవ్యాపారము వేరు. ఈ రెండు

వ్యాపారములును భిన్నములు కావున ఒకటి లేకుండగనే, యెడవది తరచుగా ఉపలబ్ధమగుచున్నది. మరియు, సమానముగా గౌరవింపబడుచున్న వివిధాభిప్రాయముల నుండి నే నెల్లప్పుడును అత్యంతము మితముగా నుండువానిచే యెన్నుకొంటిని. కారణము : ఆచరించుట కివి యెల్లప్పుడును అతిసుకరములు ; బహుశః అత్యుత్తమములు ; ( అతిమాత్ర మంతయు సామాన్యముగ ప్రమాదకరమే కావున ) ఇంతేకాదు. నేను పొరపడుట సంభవించినచో, అతిమాత్రములలో ఒకదాని నెన్నుకొని తరువాత నా ఎన్నికలో పొరపడితినిని కనుగొనినప్పటికంటె అట్టి యెన్నికవలన సత్యమున కనతిదూరములో ఉండగలను. మన స్వాతంత్ర్యమును ఎవ్విధమున నైనను సంకుచితపరచు ఒప్పందముల నన్నిటిని అతిమాత్రముల వర్గములోనే చేర్చితిని. ఇట్లనుటచే నాకు శాసనముల యెడ నిరసనభావము కలదని తలంపరాదు. మన దృక్పథము నందున్న విషయము మంచిదైనప్పుడు, దుర్బలమనస్కులను అస్థిరత్వమునుండి రక్షించుటకై కొన్ని శపథములను గాని, ఒడంబడికలను గాని అనుమతించు శాసనములపట్ల గాని, సదుద్దేశము అను ప్రశ్నయే జనింపని వాణిజ్యవ్యవహారములను సంరక్షించుటకై అట్టి ఒడంబడికల ననుమతించు చట్టముల పట్లగాని నాకు నిరసనభావములేదు. కాని మార్పునకు లోనుగానిదెద్దియు భూమిపై నేను చూడనందునను, నా నిశ్చితాభిప్రాయములను శిథిలములు గాకుండ, క్రమముగ, నిర్దోషము

లుగ చేసికొనుటయందు నిమగ్నుడనై యున్నందునను, ఏదైన ప్రత్యేకసమయమున నా సమ్మతిని ఒడవిన దను కారణముచే ఒక దానిని తరువాతకూడ — బహుశః శ్రేష్ఠత్వమును గోల్పోయిన తరువాత, లేదా, దానిని అట్లు నేను గణించుట మానిన తరువాత, కూడ — శ్రేష్ఠముగా నెంచుట సమ్మతిపట్ల మోరముగు అపరాధమని నేను తలంచితిని.

నా కార్యములలో, శక్తి గలంతవరకు అచంచలుడు గను, దృఢనంకల్పుడుగను ఉండుటయు, ఒకసారి గ్రహింపబడిన సిమ్మట, సందేహస్పదములైన అభిప్రాయములను గూడ, సునిశ్చితములవలెనే, సరియగు స్థైర్యముతో అవలంబించుటయు నారెండవ సూత్రము. అడవిలో దారితప్పిన బాట సారులు — వారి ప్రప్రథమ పరణమును బహుశః నిర్ణయించి నది కేవలము యాదృచ్ఛిక సన్నివేశమే అయినను — ఇటునటు తిరుగుటయు, ఒకచోట నిల్చియుండుటయు మాని, స్వల్ప కారణములకు తమ మార్గమును మార్చుకొనక, వీలగునంత తిన్నగా, ఎచటను ఆగకుండ పోవలయును. ఈ బాటసారుల యుదాహరణమే ఇట నాకు అనుసరణీయము. ఎందుకనగా, వా రీమార్గము ననుసరించినచో, సరిగా తాముకోరిన ప్రదేశమునే చేరలేకపోయినను, అరణ్యమధ్యమున నుండుటకంటె, బహుశః మేలైన ప్రదేశము నేదో ఒకదానినైనను, కనీసము, చివరకు చేరగలరు. ఈ విధముగనే తరచు జీవితమునందలి

పనులలో ప్రత్యక్ష జీవితమందు కార్యావసరములపట్ల ఆలస్యము సమ్మతము కాదు. కావున, సర్వధా సత్యమెద్దియో మనము నిర్ణయింపలేనప్పుడు, అత్యంత సంభావ్యమైన దాని ప్రకారమే మన మాచరింపవలసియుండుట సునిశ్చితము; మరియు ఒక అభిప్రాయములోకంటె మరొక అభిప్రాయములో మనము హెచ్చు సంభావ్యతను గమనింపక పోయినను, ఏదియో ఒక దానిని మనము ఎంచుకొనవలసినదే. తరువాత, ఆచరణకు సంబంధించినంతవరకు దానిని నిస్సంశయముగ, స్పష్టముగ, సత్యము, నిశ్చితము అని పరిగణింపవలెను. ఎందుకనగా, ఈ వరణమును నిర్ణయించిన మనబుద్ధి ఈ గుణమును గలిగి యున్నది. స్పష్టము, నిశ్చితము అగు వరణసూత్రములేక, ఒకనాడు ఒక మాదిరి కార్యాచరణము శ్రేష్ఠమని అవలంబించుటకును, మరునాడు దానినివీడి తద్విరుద్ధము శ్రేష్ఠమని అవలంబించుటకును, తమకుదామై పాల్పడు, బలహీనచంచల మనస్కులయొక్క ధర్మాధర్మవివేచనాబుద్ధిని మామూలుగా ఆందోళనపరచునట్టి పశ్చాత్తాపపరివేదన లన్నిటినుండియు నన్ను నేను విముక్తుని చేసికొనుటకు ఈ సూత్రము పర్యాప్తమాయెను.

మనకు బాహిరములగు వస్తువులపట్ల చేతనై నంత బాగుగా మనము వర్తించిన పిమ్మట, మనకు జయము లభింప నిచో అది మన లోపముకాదు అని తెలిసికొనుటకై అదృష్ట



మునుగాక నన్ను నేనే జయించుకొనుటకును, జగద్వ్యవస్థను గాక, నాశచ్ఛలనే నేను మార్పుచేసికొనుటకును, మన స్వంత ఆలోచనలుగాక మరేదియు సంపూర్ణముగా మనశక్తిలో లేదని విశ్వసంప నలవాటుపడుటకును, ఎల్లప్పుడు ప్రయత్నించుట నామూడవసూత్రము; నేను పాండజాలని దాని నెద్దానిని భవిష్యత్తులో నేను కోరకుండ నన్ను నిరోధించి, తన్మూలముగా నన్ను తృప్తుని గావించుటకు ఈయొక్క సూత్రమే పర్యాప్తమై కన్పట్టెను. ఎందుకన : ఏదో ఒక విధమున ఉపలభ్య సాధనములుగా మన యెరుకచే ప్రస్తావితములైన విషయములను మాత్రమే మన ఇచ్ఛాశక్తి సహజముగా అన్వేషించును గావున, సమస్త బాహ్యవస్తువులును సమానముగనే మనశక్తి కతీతములని పరిగణించినచో, నైనా లేక మెక్కికో రాజ్యములు మన ఆధీనమున లేనందువలన మనమెట్లు విచారించమో, అట్లే మన తప్పేమియు లేకయేపోయినచో మన జన్మస్వత్వములుగా చూపట్టు వస్తువుల లేమికికూడ ఎక్కువగా మనము విచారించమనుట తెల్లము. మరియు, ఆవశ్యకతనే గుణముగా చేసికొని, వజ్రములవలె అచ్ఛేద్యములగు దేహములనుగాని, పక్షులవలె ఎగురుటకు రైకలనుగాని ఇప్పుడు కోరనియట్లే, రోగమం డారోగ్యమునుగాని, కారాబంధమునందు స్వాతంత్ర్యమునుగాని కోరము. అయినను ఈ భావమునే అన్ని పరిస్థితులందును దృఢముగా అవలంబించుటకు దీర్ఘమగు క్రమశిక్షణయు, తరచుగా, మననము చేయుటయు

అవసరమని ఒప్పుకొనుచున్నాడను. మరియు విధి ప్రభావమునుగూడ నధిగమింప శక్తులై, ముఖవాచిద్రవ్యములలో నున్నను, దేవతలతోగూడ పోటీపడదగిన ఆనందము ననుభవించిన ప్రాచీనదార్శనికుల శక్తిరహస్యము ముఖ్యముగా ఇందులోనే ఇమిడియున్నదని నమ్ముచున్నాడను. ఎందుకనగా : స్వభావముచే, తమశక్తికి నిర్ణయింపబడిన సీమలను గూర్చి నిర్విరామచింతనామగ్నులై యున్నవారు తమ స్వాధీనమందు తమ ఆలోచనలు తప్ప మరేమియు లేనిని పూర్తిగా నమ్ముబ్రవలన, ఈ విశ్వాసమే వారు మరే యితర విషయములను కోరకుండ ఆపుటకు చాలినదాయెను ; మరియు, స్వభావముచేతను, విధిచేతను ఎంతగా అనుగ్రహింపబడినను, సమస్తేచ్ఛా పూర్తిని ఎన్నడును స్వాయత్తము చేసికొనలేని దర్శనరహితులగు తదితర మానవులకంటె, తమ ఆలోచనలపై అద్వితీయమగు నాధిపత్యమును సంపాదించుకొనిన దార్శనికులు, తమ్ము ఎక్కువ శక్తిమంతులుగ, ఎక్కువ స్వతంత్రులుగ, ఎక్కువ సౌఖ్యవంతులుగ భావించుకొనుట కొంతవరకు సహేతుకమే.

తుదకు, ఈనైతికచట్టమును పరిసమాప్తముచేయుటకై, జీవితమునందు మనుష్యులవలంబించు వివిధములగు వృత్తులయం దుత్తమోత్తమమగు దానిని ఎంచుకొను దృష్టితో, వానిని సమీక్షింపదలచితిని. మరియు, ఇతరవృత్తులగూర్చి

యేమియు నభిలషింపకుండ నేను నిమగ్నుడనై యున్న దానినే కొనసాగించుటకంటె మేల్తరమగు దానిని చేయజాల నని తలంచితిని. అనగా : నాజీవితమంతయు నా విశేషము నభివృద్ధి పరుప వినియోగించుటకును, స్వయంనిర్ణీతమగు నాపద్ధతి కనుగుణముగ, సాధ్యమగునంతదనుక సత్యమును తెలిసికొనుటయందు పురోగమించుటకును అనుట. ఈపద్ధతి నుపయోగింప నారంభించినది మొదలు, నేనెంతో సంతృప్తి ననుభవించితిని. అంతకంటె మధురతరము, పవిత్రతరముఅగు సంతృప్తి ఈజీవితమున లభ్యమగునన నేను నమ్మను. ఆపద్ధతి వలన ప్రతిదినము కొన్నిసత్యములను కనుగొనువాడను. ఇతరులు సామాన్యముగా వానిని గణింపకున్నను నా కవిచాలినంత ప్రధానములుగనే తోచెడివి. దానివలన గలిగిన సంతృప్తి నా మనసంతయు నాక్రమించినది. దానితో నుపమింపనన్యములెవ్వియు గణనీయములుగా తోపలేదు. పైగా, ముందుచెప్పఁబడిన బోధత్రయము ఆత్మశిక్షణ కార్యమును కొనసాగింపవలె నను కేవలోద్దేశ్యముపైనే స్థాపింపబడెను. అసత్యమునుండి సత్యమును వివేచించుటకు మనలోప్రతివానికిని ఈశ్వరుడుకొంత బుద్ధిప్రకాశమును ప్రసాదించినాడు కావున, ఇతరుల యభిప్రాయములతో తృప్తిపడుచు ఒక్కక్షణకాలముగూడ నే నుండవలెను అని నేను నమ్మలేకపోయితిని. తగు సమయమున, వారి యభిప్రాయములను పరీక్షించుటయందు నానిశ్చయక బుద్ధిని వినియోగించు దృష్టి నా కున్నప్పుడు

మాత్రము, ఇతరుల అభిప్రాయములతో తృప్తిపడుచుంటిని. వాని నట్లుంగీకరించుటలో, అంతకంటె ప్రశస్తతరములగు నభిప్రాయములను — అట్టివి యున్నచో — కనుగొను నవకాశమును పోగొట్టుకొనునని నేను భావించినచో సందేహరహితుడనై నే నుండలేకపోయెడివాడను. ఎంతటిజ్ఞానసంపాదనకు నేను సమర్థుడనో, ప్రశస్తతరములగు వస్తువుల వెన్నిటిని పొందనాకు శక్తిగలవో, అంతటి జ్ఞానమును, అన్నివస్తువులను కేను పొందుట సునిశ్చితముగావించు మార్గమును నే ననుసరింపనిచో, నా యభిలాషను అరికట్టుకొనుటకుగాని, తృప్తుడనుగా నుండుటకుగాని, నేను సమర్థుడనుగాక పోయెడివాడనే. మన తెలివి, మంచినయో చెడ్డదనియో, వివరింపనంతవరకు, మన మే వస్తువును కోరుట గాని, వర్జించుట గాని చేయముగాన, ఉచితాచరణకు అవశ్యకమైనదంతయు ఉచితమగు నిశ్చయకబుద్ధి మాత్రమే. మరియు, అత్యంతము ఉచితమగు నాచరణకు, మిక్కిలి సరియైన నిశ్చయకబుద్ధి మాత్రమే అవసరము. నిజముగా విలువైన నట్టియు, మన అందుబాటులో నున్నట్టియు, ఇతరవస్తువు లన్నిటితోపాటు, సర్వసుగుణ సముపలబ్ధికి ఇదియే చాలును. మరియు, అట్టి సముపలబ్ధి యున్నదను దృఢవిశ్వాసము మనలను తృప్తులను చేయక మానదు.

ఇట్లే నైతికబోధలయెడ సునిశ్చితుడనై, నా విశ్వా

నములో ఎల్లప్పుడును ప్రథమస్థానము నాక్రమించిన మత సంబంధి సత్యములతో పాటు, వానినికూడ ఒకవంక నుంచుకొని, ఇక నా అభిప్రాయములలో మిగిలిన వానిని స్వేచ్ఛగా వదులుకొనవచ్చునను పర్యవసానమునకు వచ్చితిని. నాకీ యాలోచనలు గలిగిన విజనావాసములోనే ఇంకను ఎక్కువ కాలము గుప్తముగా నుండుటకంటె ప్రజలతో సంబంధ వ్యవహారములను పెట్టుకొనుటచలననే నే నీ కార్యమును యప్రదముగా ముగింపగలనని ఆశించుటచే, శీతకాలము బాగుగా ముగియకముందే తిరిగి పర్యటించుటకు ప్రారంభించితిని. ఇక తరువాత తొమ్మిదేండ్లలోను ప్రపంచ రంగస్థలముపై ప్రదర్శింపబడుచున్న జీవితనాటకములలో నటుడుగా గాక ప్రేక్షకుడుగా నుండగోరిన వాడనై ఒకచోటినుండి మరొకచోటికి ద్రిమ్మరుట తప్ప మరేమియు నేను చేయలేదు. మరియు, ప్రతి పరిస్థితియందును సందేహోచితముగా తోచునట్టియు, మోసమునకు మూలకారణము కాదగినట్టియు, దానిని గురించి ముఖ్యముగా చింతింప ప్రయత్నించుచుంటిని కావున, నామనస్సులో నిదివరకు ప్రవేశించిన దోషముల నన్నిటిని క్రమముగా నిర్మూలించితిని. కేవలము సందేహించుట కొరకే సందేహించుచు, అనిశ్చితత్వముకంటె అతీతమైన దెద్దియు అన్వేషింపని పెట్టికులను (గ్రీకు దేశమునందలి ఒకానొక దార్శనిక వర్గము) నే నిందులో అనుకరించుట మాత్రము లేదు; ఎందుకనగా: తద్విరుద్ధముగా దృఢనిశ్చయ

మున కాధారమును కనుగొన వలెననియు, కఠిన శిలలను, లేక పాచినుట్టిని పొందుటకుగాను, ఒదులు ఒదులుగానుండు మట్టిని ఇసుకను అవతల పారవేయవలె ననియు, నా యేకో ద్వేశ్యము. నాకు జూడగా ఇందులో నేను సఫలుడ నైనట్లే; ఎందుకనగా: నేను పరీక్షించిన ప్రతిజ్ఞావాక్యముల సత్య రాహిత్యమును లేక నిశ్చయరాహిత్యమును దుర్బలములైన ఊహలతోగాక, సృష్టములు, నిశ్చితములు అయిన హేతువులతో కనుగొన ప్రయత్నించితిని కాబట్టి, నిశ్చితమైనదేదియు నందు లేదనునది కేవలము అనుమానము మాత్రమే అయినను, పర్యాప్తనిశ్చయముతో కూడిన ఏదో ఒక నిగమనమును నేను చేయలేనంతగా సంశయాస్పదమైన దేదియు నాకు గన్పట్టలేదు. మరియు, ప్రాతయింటి నొకదానిని పడగొట్టి నప్పుడు పునర్నిర్మాణమున కుపయోగించుటకు సాధారణముగా దాని శిథిలములను భద్రము చేసినట్లే, స్వల్పాధారములు గలవిగ నాచే నిశ్చయింపబడిన స్వాభిప్రాయములను నాశనము చేయుటలో నేను వివిధపర్యవేక్షణలను, ప్రయోగములను జరుపగలిగితిని. మరియు, అంతకంటె పునిశ్చితములగు నభిప్రాయముల స్థాపించుటకు నా కుపయుక్తమైన అనుభవమునుగూడ చాల గడించితిని. ఇంకను నాకై నేను ఏర్పరచుకొనిన ప్రమాణపద్ధతి నభ్యసించుచునే యుంటిని. ఎందుకనగా, దాని నిబంధనలప్రకారము నా ఆలోచనల నన్నిటిని నడపుటకు సామాన్యముగా శ్రద్ధతీసికొనుటయే గాక, అప్పు

డప్పుడు ఈపద్ధతి నుపయోగించి గణితశాస్త్రములోని చిక్కులను విడదీయుటకును, ఇతర శాస్త్రములకు చెందిన కొన్ని ప్రశ్నలకు సమాధానము వడయుటకును, కొన్ని గంటలను ప్రత్యేకించితిని; కాని ఈ శాస్త్రములలోని పర్యాప్త నిశ్చయములేని సూత్రములనుండి ఈ ప్రశ్నలను నేను విడదీసినంతనే, అవి దాదాపు గణితశాస్త్రీయములుగా చేయబడెను. ఈ సంపుటములోగల అనేకోదాహరణముల \* వలన దీని సత్యము వ్యక్తము కాగలదు. ఈ ప్రకారముగ, అధర్మము నుండి సుఖమును వేరుచేయుటకు ప్రయత్నించుచు, తమ విశ్రాంతి సమయమును విసువులేకుండ అనుభవించుటకుగాను, అసింధ్యములగు వినోదములందు వ్యాసక్తులగుచు, ప్రశాంతముగను, అమాయకముగను, జీవితములను గడపుట తప్ప మరేవృత్తియు లేనివారివలెనే నేనును జీవించుచున్నట్లుగుపడుచు, నాఉద్దేశ్యమును అనుసరించుచునే ఉంటిని. మరియు, కేవలము పుస్తకముల ననుసంధానము చేయుటలోగాని, విద్వాంసులతో సంభాషించుటలోగాని, నిమగ్నుడనై యుండిన కలుగగల సత్యముయొక్క జ్ఞానాభివృద్ధికంటె బహుశః ఎక్కువ అభివృద్ధి నే పొందితిని.

\* “వెలుతురుక్కరచు గొనిన శాస్త్రము”, “ఉల్కాశాస్త్రము”, “రేఖాగణితము” లను గ్రంథములలోని విషయములు. ఉపోద్ఘాతము, చూడుడు.

పండితవాద విషయములై చ క్లిష్టతలను గురించి ఎట్టి నిశ్చితాభిప్రాయమునకు రాకమునుపే, సామాన్యముగా ప్రచలితముగా నున్న దానికంటె మాత్రతరమైన ఏదర్శన చూత్రములనుగాని అన్వేషింప ప్రారంభింపక మునుపే, ఈతోమ్మిది సంవత్సరములు ఎట్లో గడిచిపోయినవి. మరియు, పూర్వమెందరో ప్రఖ్యాతపురుషు లీప్రయత్నములను చేసిరి. కాని వారు సఫలమైనట్లు తోపదు. దాని నుదాహరణముగా గైకొనుటచేతనే అది బహుకష్టమగు కార్యమని నేనూహించితిని. కావున నేనీవరకే ఈ జిజ్ఞాసను పూర్తిచేసినాడననుబహువ్యాప్తమగు సమకాలీన కింవదంతిని వినియుండకపోయినచో, నేనింతత్వరలో దీనిని ప్రారంభించి యుండెడివాడనుగాను. ఈ కింవదంతికి ప్రోద్బలకముగా ఏయాధారములు చూపబడినవో నేనెరుగను. మరియు, నాసంభాషణ దాని కేమాత్రముగనైన సహకరించి యుండినచో, దానికి కారణము, నాఅజ్ఞతను స్వల్పజ్ఞులకంటె హెచ్చు నిష్కపటముగా నేను ఒప్పుకొనుటయే అయియుండును. ఇతరులు తథ్యములని నమ్మిన అనేక విషయములు సంశయాస్పదములనుటకు నేను చూపిన హేతువులుగూడ దీనికి కారణములై యుండును. దర్శన ప్రస్థానము నెట్టిదానిని గూర్చిగాని నాచేసిన ప్రజ్ఞావాదము లిందులకు కారణములు గాబాలవు. కాని నిజముగా నున్నది యున్నట్లు గాక వేరు విధముగా నేను జ్ఞాపింపబడుట



నాకిష్టములేదు. కావున నాకు వచ్చిన ప్రఖ్యాతికి యోగ్యుడనగుటకు అన్నివిధముల ప్రయత్నించుట అవసరమని తలచితిని.

ఇచ్చటికి సరిగా ఎనిమిదేండ్లకు పూర్వము ఈ కోర్కె వలన నేనొక తీర్మానమునకు వచ్చితిని. ఆతీర్మాన మిది : పరిచితులను గలియుట కవకాశముగల సమస్తప్రదేశములకు దూరముగా నుండుట : ఈదేశమునకు తరలుట : ఈదేశము నకే నేను తరలుటకు గారణము లివి : ఇచ్చట యుద్ధము చాలకాలము జరిగినది. ఈ దీర్ఘయుద్ధము సక్రమమగు శిక్షణ స్థాపింపబడుటకు సహకరించినది. సురక్షితముగా జనులు శాంతిలాభము లనుభవించునట్లు చేయుటయే, శాశ్వతముగా భరింపబడు సైన్యముల ముఖ్యోపయోగముగ జూపట్టుచున్నది. ఈ దేశీయులు చాల చురుకైనవారు. ఇతరుల వ్యవహారములందు కౌతుకము చూపుటకంటె స్వవ్యవహారము లందే మిక్కిలి జాగరూకులై యుందురు. ఈ మహాజన సమూహ మధ్యమున, మిక్కుటముగ జనసమ్మర్థముగల మహానగరములలో లభ్యములగు నెట్టి సదుపాయములను గోల్పోకుండ, సుదూరములగు నెడారులయందువలె ఏకాకి గను, ఉపవృత్త వ్యవహారుడుగను, నేను జీవింప శక్తుడనైతిని.

---

\* Hollard ఇచటి కాతడు 1629 లో జన్మించు. ఉపోద్ఘాతము చూడుడు.

---

## చ తు ర్థ భా గ ము

అచ్చట నేను చేసిన ప్రథమ మననములను గూర్చి చెప్పటకు సంశయించుచున్నాడను. ఎందుకనగా : సామాన్యముగా ఇవి ప్రతి వ్యక్తియు సంగీకరింపలేనంతగా ఆధ్యాత్మికములు, అసాధారణములును. అట్లయ్యి, నేను వేసిన పునాదులు తగినంత సురక్షితముగా ఉన్నదియు లేనిదియు నిశ్చయించుటకు అవి అవసరము గావున వానిని గూర్చి ప్రసంగించుటకంటె నాకు మార్గాంతరములేదు. ఇదివరకే చెప్పబడినట్లు, అత్యంతము అనిశ్చితములని మనము గ్రహించిన అభిప్రాయములనుగూడ, వ్యవహారమునకు సంబంధించినంతవరకు, కొన్నిసార్లు సంశయాతీతములుగా అవలంబించుట అవసరమని నేనిదివరకెప్పుడో గమనించియుంటిని; కాని నాశ్రద్ధను కేవలము సత్యాన్వేషణకే అప్పుడుపయోగింపదలచితిని. అందుచే సరిగా తద్విరుద్ధపద్ధతియే నాకు ఆవశ్యకమైనది. అటుతరువాత నావిశ్వాసములలో పూర్ణముగా నిస్సంశయమైన దేమైనను ఉన్నదో లేదో నిశ్చయించుటకుగాను, కొంచెమైనను సంశయాస్పదములని అనుకొనుటకు వీలైన అభిప్రాయములన్నిటిని త్రోసివేయ తలంచితిని. తదనుకూలముగా, మన యింద్రియములు కొన్నిసార్లు మనలను భ్రాంతులుగా చేయుట చూచి అవి మన కుపస్థాపితము చేయునట్టి దేదియు నిజముగా లేదు అని యనుకొనుటకు ఇష్టపడితిని. మరియు,

కొందరు మనుష్యులు హేతువాదములలో పొరపడి, రేఖా గణిత సంబంధములైన అతి సరళ విషయములలో గూడ హేత్వాభాసములకు లోనగుచున్నారు గావున, ఇతరులెంతటి దోషభూయిష్టులలో నేనును అంతటి దోషభూయిష్టుడనే అని నమ్మినవాడనై నేనిదివరకు అనుమానములుగా తీసికొనిన సమస్త తర్కములను అసత్యములుగా త్రొసివేసితిని. మరియు, చివరకు, మనము జాగరూకులమై యున్నప్పుడు అనుభూతములైన ఆలోచనలే, నిద్రితులమైయున్నప్పుడుగూడ అనుభూతములు గావచ్చుననియు, ఆస్థితిలో అందొక్కటియు నిజముగాదనియు, ఎప్పుడు గమనించితినో, అప్పుడు, జాగరూకుడనై యున్నతరి నామనస్సులోనికి ఎప్పుడైనను సరే ప్రవేశించిన సమస్త విషయములలోను నాస్వప్నభ్రాంతులలోని సత్యమునకంటె ఎక్కువ సత్యములేదని అనుకొంటిని. కాని, నేనిట్లు అంతయు కల్గయేయని తలంపగోరగనే, అట్లు తలచిన నేను ఏదో ఒకటిగా ఉండవలెననుట, అత్యంతావశ్యకమని కనిపెట్టితిని; నేను ఆలోచించుచున్నాను, కాబట్టి, నేనున్నాను. అను నీసత్యము, 'సెప్టిక్కులు' ఆపాదింపగల ఎంతటి విపరీతమైన సంశయమునకు కారణమైనను, దాని నాందోళితము చేయలేనంత నిశ్చితముగాను, స్పష్టముగాను ఉండుట కనిపెట్టినందున, నే నన్వేషించుచున్న దర్శనము యొక్క ప్రథమసూత్రముగా, ముందుమెనుకలు చూడకుండ నేను దానిని గ్రహింపవచ్చునని నిశ్చయించితిని.

తరువాత 'నేనేమిటి' అనువానిని శ్రద్ధగా పరీక్షించి  
తిని. మరియు నాకు శరీరము లేదనియు, నేనుండునట్టి ప్రపం  
చముగాని ప్రదేశముగాని లేదనియు నేను అనుకొనగల్గినను  
అందువలన నేను లేను అని అనుకొనలేనని గమనించితిని.  
పైగా, ఇతరవస్తువుల సత్యమును సందేహించవలెనని ఆలో  
చించుట, అను పరిస్థితినుండియే అతి స్పష్టముగను నిశ్చితము  
గను నేనుంటినని తేలెను; వేరొక వంక, నేనాలోచించుటయే  
మానియుంటినేని, నేనెన్నడైనను సరే భావించిన సమస్తేశ్చర  
వస్తువులు నిజముగా ఉండి యుండినను, నేనుంటినని నమ్ము  
టకు నాకు కారణమెద్దియు ఉండకపోయెడిది : అందుచే నేను  
కేవలము ఆలోచించుటయే సంపూర్ణస్వభావముగా, 'లేక,  
సత్తుగా గల ద్రవ్యముననియు, తానుండగలందులకై ఆద్రవ్య  
మునకు ఏదేశాపేక్షయు లేదనియు, అది ఏ భౌతికవస్తువు  
మీదగాని ఆధారపడి యుండలేదనియు తెలిసికొంటిని.  
కావున, ఈ 'నేను', అనగా, దేనివలన నేను నేనుగ  
నున్నానో ఆయాత్మ, శరీరముకంటె కేవలము భిన్నమనియు,  
దీనిని గూర్చి తెలిసికొనుట శరీరమును గూర్చి తెలిసికొనుట  
కంటె సులభతరమనియు, శరీరము నశించినను ఆత్మ తన  
యస్థిత్యమును గోల్పోదనియు తెలిసికొంటిని.

దీని తరువాత, ఒక ప్రతిజ్ఞావాక్యము సత్యమును,  
నిశ్చయమును అగుటకు అవశ్యకమైన దేది అను సామాన్య

గహిషణ చేసితిని. ఏలయన నేనుసత్యమనియు నిశ్చితమనియు నెరిగినట్టి దానిని (నే నాలోచించుచున్నాను కాబట్టి నేను న్నాను కనిపెట్టితిని గావున ఈ నిశ్చితత్వ, మెందు గలదో అది తెలిసికొనవలసి యున్నదని తలంచితిని. మరియు 'నే నాలోచించుచున్నాను, కాబట్టి నేనున్నాను' అను మాటలలో ఆలోచింపగలండులకు ఉండుట అవసరమని స్పష్టముగా కన్పట్టుచున్నది. ఇట్లుకన్పట్టు తప్ప తత్సత్యమును గూర్చిన విశ్వాసము గల్గింపగల దెద్దియు విశిష్టమైనది లేదని గమనించుటచే, మనము స్పష్టముగను, విశదముగను ఊహింపగల వస్తువులన్నియు సత్యములే అను సూత్రమును నేను సామాన్య నిబంధనగా తీసుకొనవచ్చునని నిశ్చయించితిని. అయినను మనము విశదముగా ఊహించు వస్తువులెవ్వియో సరిగా నిర్ణయించుటలో కొంత కష్టమున్నదనియు నేను గమనించి యుంటిని. నేను సంశయించితిని; అందువలన నా సత్త్వము కేవలము సంపూర్ణము కాదు అని, ఈ నిబంధన ననుసరించి, మనము చేయుటవలన, (సంశయించుటకంటె తెలిసియుండుట ఎక్కువ సంపూర్ణతయని నేను స్పష్టముగా చూచినందున) నాకంటె ఎక్కువ సంపూర్ణమైన యత్కించిద్యస్తువును గురించి చింతించుట ఎచ్చటనుండి నేర్చుకొంటినో గవేషింప నిశ్చయించితిని. మరియు, వాస్తవముగా సంపూర్ణతరమగు ఒకానొక (వస్తు)స్వభావమునుండియే నేనీభావనను తప్పక గ్రహించియుండవలెనని స్పష్టముగా గుర్తించితిని. ఇక నాకు బాహిరములగు గగనము, భూమి

ప్రకాశము, ఉష్ణము మొదలగు వేలకొలది వస్తువుల భావనలు ఏక్కడనుండి వచ్చినవో తెలిసికొనుటకు నాకంత కష్టము కలుగలేదు. ఏలయనః వానిని నాకంటె శ్రేష్టతరములుగా చేయగలిగిన దానిని దేనిని వానిలో నేను గమనింపచందున, అవి సత్యములైనచో, నాస్వభావము కొంత సంపూర్ణతగలిగి యున్నంతవరకు, అవి దానిపై నే ఆధారపడియున్నవనియు, అవి అసత్యములైనచో వానిని నే నేచటనుండియు గ్రహింప లేదనియు, అనగా నాస్వభావములోని యేదో ఒక అసంపూర్ణతవలననే అవి నాలో ఉన్నవనియు నేను నమ్మగలిగెడి వాడను. కాని నాకంటె సంపూర్ణతరమగు స్వభావమును గూర్చిన భావనవిషయములో ఇది అసంభవము. ఏలయన, దాని నేటనుండియు గైకొనకుండనుండుట అనునది అసంభవ మనుట తెల్లము; మరియు అభావమునుండి భావముద్భవించుట కంటె, సంపూర్ణతరమైనది ఈవత్సంపూర్ణమగు దాని కార్యమో, ఆధేయమో అగుట తక్కువ అనుపన్నముకాదు గావున, దానిని (అట్టి భావనను) నానుండియే గ్రహింపగల్గుట అట్లే అసంభవము.

కావున వాస్తవముగా నాకంటె సంపూర్ణతరమైనట్టియు నేనూహింపగల యావత్సంపూర్ణతలనుగూడ తనయందే కలిగి యున్నట్టియు, స్వభావముచేతనే అదినాయందు నిక్షిప్తమనుట ఒకటియే పరిశిష్టము; అనగాః ఒక్కమాటలో, అదియే.

ఈశ్వరుడనుట, మరియు, నాకులేని సంపూర్ణతలను కొన్నిటిని నే నెరుగుదును గావున, నేనొక్కడనే అస్తిత్వమందున్న సత్త్వమును గాదనియు, (ఇక్కడ మీ అనుమతితో దర్శన ప్రస్థానముల పరిభాషా పదములను విరివిగా వాడెదను) సంపూర్ణతరమగు అన్యసత్యమొకటి అవశ్యముగ నున్నదనియు దానిపై నే నాధారపడియున్నాననియు, దానినుండియే నాకున్న దంతయు పొందితిసనియు తీర్మానించితిని. ఏలయన, ఎంత అల్పమైనను నాకుగల సంపూర్ణత అంతయు నానుండియేవచ్చి యుండునట్లుగా నే నొక్కడనే ఒంటరిగను, ఇతరములగు ప్రతిసత్త్వమునుండియు స్వతంత్రముగను ఉంటినేని, ఆ కారణముచేతనే, నాకులేదని నేనెరింగియున్న సంపూర్ణతా పరిశిష్టమంతయుగూడ నానుండియే పొందగలవాడనే. మరియు ఆప్రకారము స్వయముగ అనంతముగను, శాశ్వతముగను; పరిణామరహితుడుగను, సర్వజ్ఞుడుగను, సర్వశక్తిమంతుడుగను కాగల్గెడివాడనే; సారాంశమేమన, ఈశ్వరునిలో నేను గుర్తింపగల సంపూర్ణతల నన్నిటిని కలిగి యుండెడివాడనే, (పై హేతువాదములచే నిరూపితాస్తిత్వము గల) ఈశ్వరుని స్వభావమును నా స్వభావము అనుమతించినంతవరకు, తెలిసి కొనుటకుగాను నామనస్సులో కొంత భావనగల గుణములకు సంబంధించినంతవరకు ఆగుణములను కలిగియుండుట సంపూర్ణతాచిహ్నమగునా? కాదా? అనుట మాత్రమే నేను గమనింప వలసియుండెను; మరియు, ఈశ్వరునియందు అసంపూర్ణతను

సూచించునది యొక్కటికూడ లేదనియు, మిగిలినవానిలో  
 చేదియు కొంతగాదనియు నేను దృఢముగా నమ్మితిని. ఇటుల  
 సంతోషములనుండి విముక్తి నందుటకు నేనే సంతసింపజేడివాడను  
 గావున, సంతోషము, చాంచల్యము, శోకము, మొదలగునవి  
 ఈశ్వరుని యందుండజాలవని నేను కనుగొంటిని. ఇవికాక,  
 ఇంద్రియగోచరములైనట్టియు, భౌతికములైనట్టియు, ఆనేక  
 పస్తువుల భావనలను నేను కలిగియుంటిని; ఏలన, నేను కల  
 గనుచున్నాననియు, నేను చూచుచున్నట్టిది, లేక, ఊహించు  
 నట్టిది, అంతయు అసత్యమేఅనియు అనుకొనినను, నా ఆలోచ  
 నలలో వాస్తవముగా ఆభావములున్నవని నిరాకరింప నశక్తు  
 డనైతిని. కాని, నే నీవరకే నాయందలి చిత్స్వభావము  
 భౌతికమునుండి భిన్నమని అతిస్పష్టముగా గుఱించితిని. గావున,  
 నిర్మాణమంతయు ఆధేయత్వమునకు నిదర్శనమనియును, ఆధేయ  
 స్థితి అసంపూర్ణతయగుట ప్రకటమే అనియు, అందువలన,  
 ఈ రెండుస్వభావములతో నమ్మిశ్రితుడగుట ఈశ్వరునిలో  
 సంపూర్ణతకాజాలదనియు, తత్కారణము వలననే ఆతడు  
 అట్లు నమ్మిశ్రితుడు కాడనియు, నిశ్చయించితిని. కాని సమ  
 గ్రముగా పూర్ణములుకానట్టి దేహములుగాని, చిద్వస్తువులు  
 గాని, లేక, తదితర స్వభావములుగాని ప్రపంచమందుండినచో,  
 ఆతడు లేకుండ వానికి క్షణమాత్రస్థితియైన నుండదు. అంతగా  
 వాని అస్తిత్వము ఆతని శక్తిపై ఆధారపడియున్నదనికూడ  
 నిశ్చయించితిని.



తరువాత ఇతరసత్యముల నన్నేషింప ప్రవృత్తుడనైతిని; మరియు రేఖాగణితజ్ఞుల (శాస్త్ర) విషయమును ముందుంచుకొని వారియొక్క సరళమైన కొన్ని నిరూపణలను, సమీక్షించితిని (ఆవస్తువు) పొడుగుగను, వెడల్పుగను, ఎత్తుగను, లోతుగనుండి నిరవధిగావ్యాపించి, విభిన్నాకృతులకు, ప్రమాణములకు తావిచ్చి విభిన్నభాగములుగా విభజ్యమై, అన్నివిధముల కదలింపబడుటకును, ఇతస్తమ చేయబడుటకును, పీలైన నిరంతరపదార్థము, లేక అవకాశములని ఊహించితిని. (ఎందుకన, రేఖాగణితజ్ఞులు తమచింతనా విషయమందు ఇదియంతయు ఉన్నదని అనుకొనెదరు.) మరియు, మొట్టమొదట నేనుగమనించిన దిది: ఈనిరూపణలయందు సర్వసమ్మతితోనున్న గొప్పదృఢనిశ్చితత్వమునకు గారణము, నేనీవరకే ప్రతిపాదించిన నిబంధనల కనుగుణముగా, అతిస్పష్టముగా, అవి ఊహింపబడుటయే. ఆతరువాత, ఈనిరూపణలన్నిటిలో వాని విషయాస్తిత్వము గూర్చి నాకు దృఢవిశ్వాసము కలిగింపగల్గిన దేదియు లేదని కనుగొంటిని. ఉదా: త్రికోణమొకటియబడినదని యనుకొనినచో, దానిమూడు కోణములును రెండు సమకోణములకు నియతముగా సమానములని నేను విశదముగా చూచితిని. కాని, అది నిమిత్తముగా వదలెన త్రికోణ మున్నదని నాకు దృఢవిశ్వాసము కలిగించునట్టిదేమియు కనుగొనలేకపోతిని. పై పెచ్చు, దానికి మారుగా, సంపూర్ణ సత్త్వభావనాపరీక్షకు

తిరిగిరాగా, చెడు సమకోణములతో త్రికోణముల సమానత త్రిభుజభావనలోనే అంతర్భూతమైనట్లుగా, లేక, కేంద్రము నుండి గోళోపకోణముపైనున్న బిందువుల సమదూరత గోళ భావనలోనే అంతర్భూతమైనట్లుగా, లేక అంతకంటెను స్పష్టతరముగా, సంపూర్ణ సత్త్వభావనలో తదస్తిత్వము అంతర్భూతమైనట్లుగా, గ్రహించి, తత్కారణముచే, ఈశ్వరుని యొక్క, అనగా, ఈసంపూర్ణ సత్త్వముయొక్క అస్తిత్వము లేదా ఉండుట, రేఖాగణితశాస్త్రములోని యేనిహపణయైన నెంత నిశ్చయమో, కనీసము అంతవరకైన నిశ్చయము అనియు తెలిసికొంటిని.

కాని యీ సత్యమును తెలిసికొనుటలోను, తమ మనస్సును నిజముగా నేమిటో తెలిసికొనుటలోనుగూడ కష్టమున్నదను విషయము చాలమందికి నచ్చుటకు హేతువు వారు తమ ఆలోచనల నెప్పుడును ఇంద్రియగోచర వస్తువులను దాటిపోనీయక (భౌతిక వస్తువులకు మాత్రమే పరిమితమగు ఆలోచనాప్రకారము) కల్పనాశక్తి ద్వారమున తప్ప మరి యేమార్గమునను దేనిని గూర్చియు నాలోచింప సభ్యాసము లేని వారగుటయే. కావున, కల్పనీయముకాని దంతయు వారికి అబోధ్యముగ భాసించును. సాంప్రదాయిక దార్శనికులు, ముందుగా నింద్రియములచే గ్రహింపబడని దేదియు అవగత్యంతర్గతము కాదను సూత్రము అంగీకరింతురనునట్టియు,

ఈశ్వరాత్మ భావనలు ఎన్నడు ఇంద్రియగ్రాహ్యములు కావనుట యెటులను నిశ్చయము అనునట్టియు, సందర్భమువలననే దీని సత్యము పర్యాప్తముగ తెల్లమగుచున్నది; మరియు ఈభావనల నాకలనము చేసికొనుటకు తమ కల్పనా శక్తి నుపయోగించువారు, ధ్వనులను వినుటకును, గంధముల నాఘ్రాణించుటకును, తమ చక్షువుల నుపయోగింప ప్రయత్నించుట వంటివనినే సరిగా చేయుచున్నారు; అయితే చక్షురింద్రియము ఘ్రాణ, శ్రోత్రేంద్రియము లిచ్చుదాని కంటె హీనతర ప్రతీతినిచ్చుట లేదను భేదముండిననేతప్ప వాని స్థానమందు మన అవగత్యంతర్వర్తిత్వము లేనిదే మన కల్పనాశక్తిగాని, ఇంద్రియములుగాని, దేనిని గూర్చి దృఢవిశ్వాసము నీయజాలవు.

తుదకు, సోదాహరణముగా నేను వెలువరించిన హేతువులవలన, ఇంకను, ఈశ్వరాత్మల అస్తిత్వమునుగూర్చి చాలి నంత సమ్మతములేని వ్యక్తులుండినయెడల, వారు తాము బహుశః దృఢతర సత్యములుగ విశ్వసించుచున్నారమని యెంచునట్టి, 'మనకు శరీరమున్నది, భూమియు, నక్షత్రములు నున్నవి' ఇత్యాది సమస్తములైన ఇతర ప్రతిజ్ఞావాక్యములును అంతకంటె తక్కువ నిశ్చితములుగా ఎరుంగవలెనని నేను కోరుచున్నాడను; ఎందుకనగా వాని యునికిని సందేహించుటలో, వైపరీత్యము భాసించునంతటి బలీయమైన

నైతిక దృఢవిశ్వాసము మనకీ వస్తువులను గురించి యున్నను, భౌతికాతీత దృఢవిశ్వాసమున కీప్రశ్న సంబంధించినంతదనుక, వానిని సంపూర్ణముగా విశ్వసించుకుంటుకు తగిన యాధారము మనకు గలదను విషయమును వివేకహీనుడు తప్ప ఎవ్వడైన నంగీకరించును. కారణము : నిద్రితులమై యుండగా మనము అన్యశరీరమును గలిగియున్నారమనియు, అన్యనక్షత్రములను, అన్యపుష్పిని చూచుచున్నారమనియు, ఊహింపగలము. వాస్తవమున కచ్చట నట్టివి లేనేలేవు. మనము కలగనుచున్నప్పుడు కలుగు నాలోచనలు, జాగ్రదవస్థలో నున్నప్పు డనుభూతములగు వానికంటె స్ఫుటత్వమున, వైశద్యమున తక్కువ కానప్పుడు, ఇందు రెండవవి అసత్యములు కావనియు మొదటివే అసత్యములనియు మన మెట్లు ఎరుంగుదుము? మరియు, అత్యంత ప్రతిభావంతులైన పురుషులు తమ ఇష్టము వచ్చినంత పర్యంతము, ఈప్రశ్నను పర్యాలోచించినను, ఈశ్వరాస్తిత్య పూర్వసంభావన చేయనిదే ఈసంశయమును నిరస్తముచేయ పర్యాప్తమైన హేతువు నెద్దానిని ఈయగలరని నేను నమ్మను. ఎందుకన, ప్రప్రథమమున కొలది కాలము క్రితమే నిబంధనగా తీసికొనిన “మనము సృష్టముగను, విశేషముగను, ఊహింపగల వస్తువులన్నియు సత్యములే” అనుసూత్రముగూడ విశ్వసనీయమగుటకు ఈశ్వరుడున్నాడు, లేక విద్యమానుడు, ఆతడు సంపూర్ణ సత్యము; మనకున్న దంతయు తజ్జన్యము అనునదియే కార

ణములు. దానినుండి నిగమించుచుది: మనభావనలులేక ఊహలు ఎంతవరకు స్పష్టములు, విశేషములు అయి ఉన్నవో అంత వరకు యథార్థములును, ఈశ్వర ప్రసాదితములును అగును. అందుచే అంతవరకు అవి సత్యములును కావలసినదే. కావున, కొంత అసత్యముతో కూడిన భావములు తరచుగా మనకు కలుగుచున్నను కలతయో, గూఢతయోఉన్న వాని విషయమునమాత్రమే యిది సంభవించును. అనగా : ఈయంశమున నవి శూన్యమునందు పాల్గొనుటయే కారణము. అనగా, అవి మనలో అట్లు తారుమారుగా నుండుటకు కారణము. మనము సమగ్రముగా సంపూర్ణము కాకపోవుటయే. మరియు, సత్యము, లేక సంపూర్ణత శూన్యమునుండి ప్రసారితము కావలెననుటయు, అసత్యము లేక అసంపూర్ణత, అది అసంపూర్ణత యైనంతవరకు, ఈశ్వరునినుండి ప్రసారితము కావలెననుటయు, సమానముగా అనుపపన్నములే అనుట తెల్లము. కాని, మనయందలి సత్యము యథార్థము అయిన దంతయు సంపూర్ణమును, అనంతము నగు సత్త్వము నుండియే వచ్చుచున్నది అని మన మెరుగక పోయినచో, ఎంత స్పష్టములు విశేషములు అయినను, మనస్వభావములు సత్యవత్త్వము అను సంపూర్ణతనుగూడ కలిగియున్నవి అనుదృఢ విశ్వాసము కలుగుట కాధారము మనకు లేదు.

ఈశ్వరాత్మల జ్ఞానము మనలను ఈ నిబంధననుగూర్చి నిశ్చితులుగా చేసిన పిదప, జాగరూకులమై యున్నప్పుడు,

మనచే అనుభూతములగు ఆలోచనల సత్యము, మనస్వప్నములు భ్రమలు అను కారణముచే ఏమాత్రమును సంశయింపఁబడరాదని మనకు సులభముగనే అవగతము. ఎందుకనగా, ఒక వ్యక్తికి చిదింపనప్పుడుకూడ అత్యంతము విశదమగు భావన కలిగెనేని, ఉదాహరణకు రేఖాగణితజ్ఞు యొకడు ఏదో యొక ప్రొత్తనిరూపణను కనిపెట్టెనేని, అతడు నిద్రితుడై యున్నాడు అను పరిస్థితి దాని సత్యమును వివాదగ్రస్తముగా చేయలేదు. మరియు, వివిధ వస్తువులను మన బాహ్యేంద్రియములు వ్యక్తము చేసిన రీతిగనే స్వప్నములుకూడ వ్యక్తము చేయుచున్నవి. ఇది స్వప్నములలోని అతిసామాన్యదోషము. అట్టి యభిప్రాయముల సత్యమును మనము సం దేహించునట్లది చేయవచ్చును. కాని దానికేమి? జాగరూకులమై యున్నప్పుడుకూడ అవి మనలను మోసగించును. ఉదాహరణ : కామెల్లు వచ్చినవారికి సమస్త వస్తువులును పసుపుపచ్చగా తోచుట; లేదా సుదూరమున నున్న నక్షత్రములు లేదా పదార్థములు, వాని స్వరూపముకంటె మనకు చిన్నవిగా గన్పడుట; సారాంశమేమనగా, జాగరూకులమై యున్నను, బుద్ధిప్రమాణ్యము లేనిదే యేవస్తువుయొక్క సత్యమునుగాని దృఢముగా నమ్ముటకు మనము అంగీకరింపరాదు. నేను మన బుద్ధియొక్క, అని యనుచున్నాననియు, మన కల్పనాశక్తియొక్క అనిగాని మన యింద్రియములయొక్క అనిగాని అనుటలేదనియు గుర్తింపవలసి యున్నది. ఎట్లనగా, ఉదా

హరణకు, మనము సూర్యుని అతిస్పష్టముగా చూచుచున్నను, సూర్యుడు మన కగపడు పరిమాణమును మాత్రమే కలిగి యున్నాడని, తత్కారణముచే నిర్ణయింపరాదు; మరియు, అభూతకల్పన యొకిటి యున్నదని ప్రవచితులము కానక్కర లేకుండగనే, సింహాక్షర్షము మేషశరీరమునకు అతుక్కుని యున్నదని అతి విశదముగా కల్పన చేయవచ్చును; ఏలయన మనమట్లు చూచునది, లేక కల్పించునది యథార్థముగ నున్నదని బుద్ధితీర్మానింపలేదు. కాని, మనభావనలు, లేదా అస్పష్ట భావనలుకూడ కొంత సత్యమును కలిగియున్నవని అది తేట తెల్లముగ మనకు చెప్పుచున్నది. ఎందుకనగా: లేక పోయినచో, సమగ్ర సంపూర్ణమును, సత్యశీలుడును అగు నీశ్వరుడు, వీనిని మనయందు నిశ్చిత్తము చేయుట సంభవముకాదు; మరియు, జాగ్రదవస్థయందున్నంత స్పష్టముగ, సంపూర్ణముగ, నిద్రావస్థయందు మనహేతువాదము లుండవు. (కొన్ని సమయములందు మనస్వప్నరూపములును అంత సజీవములుగా నిశితములుగాఁ లేక అంతకంటె అధికతరముగా ఉండి యున్నను) మనము సమగ్ర పరిపూర్ణముకాదు కావునను, అందువలననే మనయాలోచన లన్నియు సత్యములుకాజాలవు కావునను, జాగ్రదవస్థయందలి యనుభవములలోనే వాని యందలి సత్యము గ్రహింప నగును; స్వప్నావస్థయందుకాదు, అని మనబుద్ధి చెప్పుచున్నది.

## పంచమ భాగము

ఈ ప్రధానసత్యములనుండి నేను నిగమముచేసినట్టి సమగ్రసత్య పరంపరను మిక్కిలి సంతోషముతో ప్రకటింప బూనుకొనువాడనే. కాని పండితుల వాదోపవాదములకు లోనైన పెక్కుప్రశ్నలనుగూర్చి నేను ప్రసంగింపవలసియుండును గావునను, అట్లు వారితో విరోధింప సఖిలాషనాకులేదు గావు నను, వానినిగూర్చి వివరింపకుండుటయే మంచిదని నేను విశ్వ సిందితిని. ఈ సత్యము లెవ్వయోమాత్రము స్థూలముగా చెప్పెదను. వానినిగూర్చి స్పష్టతరముగా వివరించుట ప్రజలకు లాభదాయకమగునో, కాదో, ఉత్తమార్హతగల వివేకులు తరువాత నిర్ణయింపవచ్చును. ఈశ్వరాత్మల యస్తిత్వమును నిరూపించుటలో చేనుపయోగించుచున్న సూత్రముదక్క అన్యము నెద్దానిని స్వీకరింపను అను నాతీర్మానమునందు నే నచంచలుడనై యుంటిని. అనగా, పూర్వము రేఖాగణితజ్ఞుల నిరూపణలకంటె మిక్కిలి స్పష్టముగను, నిశ్చితముగను నాకు జూపట్టనిదాని నెద్దానిని సత్యమని యంగీకరింపకుండుట. అయి నను ఈయంశములను ప్రకటింప సాహసించుచున్నాడను. దర్శన శాస్త్రములో సామాన్యముగా చర్చింపబడు ముఖ్యములగు క్లిష్టతల విషయమున సంతృప్తికరములగు సాధనలను కొలది కాలములోనే కనుగొంటిని. అంతేకాదు. ప్రకృతిలో ఈశ్వరుడు స్థాపించిన కొన్ని నియమములను గమనించితిని. వానిని



గూర్చి మన మనస్సులో కొన్ని యభిప్రాయములు నాటుకొను నట్లక్షణమే సెను. ఒకమారు మనము వానిపై చాలినంతగా మననము చేసినచో, ప్రపంచమందున్నటువంటి, లేక సంభవించునట్టి అన్నిటియందును సరిగా అవి గమనింపబడుచుండెనను విషయమున మనము సంశయింపబనియుండదు. మరియు, ఈనియమముల క్రమమునుగూర్చి విచారించుటలో, నేను పూర్వము నేర్చుకొనిన, లేక నేర్చుకొన నాశించినవానికంటె, మిక్కిలి యుపయోగకరములును ముఖ్యములును అగు పెక్కు సత్యములను కనుగొంటినని నాకుతోచినది.

అది ముఖ్యమైన వాని నొక గ్రంథములో వివరింప యత్నించి యున్నాడను, కాని కొన్ని యోజనలు తత్ప్రకటన కారంభములై యున్నవి. నేనాగ్రంథమందలి విషయముల నిచ్చట సంక్షేపించుటకంటె సులభతరముగా తత్ఫలితములను తెలియజేయలేను. దానిని వ్రాయబూనుటకు పూర్వము భౌతికపదార్థముల స్వభావములను గూర్చి నాకు తెలిసినదంతయు అందిముడ్చవలెనని నాయుద్దేశ్యము. కాని, ఒక ఘన పదార్థపు వివిధఘృణముల నన్నిటిని ఒకేరీతిని బాగుగా సమతలముపై వ్యక్తముసేయ తా మశక్తులమని కనుగొనిన చిత్రకారులు, ముఖ్యమగు దాని నొక్కటి యెంచుకొని, దాని మీద మాత్రమే ప్రకాశము పడునట్లుగా చేసి, మిగిలినవాని నన్నిటిని ఛాయలోనికి త్రోసి, ముఖ్యమైన వానిని చూచు

నప్పుడు అని యెంతదనుక కానవచ్చునో అంతవరకే వానిని కనబడనిచ్చినట్లుగనే, నామనస్సులో నున్నదంతయు నాప్రసంగములో నిముడ్చి శక్తుడను గానను భయముచే, ప్రకాశములను గూర్చిన నాలభిప్రాయములను మాత్రమే, ఒకింత విపులముగా నైననుసరే వివరింపదలచితిని. ఆ తరువాత, సమయము వచ్చునపుడు, కాంతి దాదాపు సమగ్రముగా వాని నుండియే వెలువడును కావున, సూర్యునిగూర్చియు, స్థిరనక్షత్రముల గూర్చియు కొంత చేర్చ నిశ్చయించితిని. కాంతిని ప్రసరించును గావున అంతరిక్షము గూర్చియు, దానిని ప్రతిబింబించును గావున గ్రహములను, ఉల్కలను, భూమిని గూర్చియు, భూమిపై నున్న పదార్థములన్నియు రంగుగలవియో, లేదా ప్రకాశసుగమములో, లేదా భాస్వరములో అయినందున, విశేషించి వానిని గూర్చియు, చిట్టచివరకు ఈ అన్నిపదార్థముల ద్రవ్య గావున మనుష్యుని గూర్చియు కొంత చేర్చదలంచితిని. ఇంకను ఈవిషయములన్నిటిని కొంతవరకు ఛాయలోనుంచుటకును, పండితులు అంగీకరించిన అభిప్రాయములనుగైకొను లేదా ఖండించు నవసరములేకుండగనే వానినిన్నిటినిగూర్చి నాలభిప్రాయములను స్వతంత్రముగా వ్యక్తీకరింపగల్గుటకును, ఎల్లప్రజలను వారివారి వాదములకు వదలి నిశ్చయించితిని. ఈశ్వరుడు కల్పితావకాశములలో ఎక్కడనైన ఒక ప్రపంచమును నిర్మించుటకు పర్యాప్తమగు ప్రకృతిని యిప్పుడు సృజించునేని, ఆ ప్రకృతి విభిన్నభాగము



చమును స్వజంపజాలడనియు, ఆ నియమముల స్వభావమట్టి దనియు నిరూపింప యత్నించితిని. ఆ తరువాత, ఈ నియమముల కనుగుణముగా, అవ్యవస్థగా నేర్పడిన ద్రవ్యము చాల వరకు అంతరిక్షమువలె వ్యక్తమగుటకు తగినరీతి నెట్లు క్రమత నేర్పరచుకొనినదో, ఆ లోగా, దాని భాగములు కొన్ని భూమిగను, కొన్ని గ్రహములుగను, తోక చుక్కలుగను, తక్కినవి సూర్యునిగను, స్థిరనక్షత్రములుగను ఎట్లు రూపంది నవో చూపితిని. మరియు ఈస్థితియందు కాంతికి సంబంధించిన విషయములను విస్తరించుచు, సూర్యునియందు, నక్షత్రములందు చూపట్టు నాకాంతి స్వభావమెట్టిదో, ఎట్లు క్షణ మాత్రమున నది అక్కడనుండి అపరిమితమగు సంతరిక్షావ కాశముల ఒయనించునో, ఎట్లు గ్రహములనుండియు, తోక చుక్కలనుండియు నది భూమివైపు ప్రతిబింబించునో, చాల దూరము నేను వివరించితిని. అంతరిక్షములయు, నక్షత్రములయు ద్రవ్యము, స్థితి, గతి మొదలగు వివిధములగు వాని గుణములను గూర్చియు అనేకాంశములను దీనికి చేర్చితిని; తత్ఫలముగ, నేను వర్ణించిన వ్యవస్థయందలి వానితో సరి సమానముగా చూపట్టరానిది, లేదా కనీసము చూపట్టక పోవచ్చునది, అంతరిక్షమునగాని, నక్షత్రములయందుగాని, దర్శనీయమగున దెద్దియు లేదని విశదీకరించుటకు, వానిని గూర్చి చెప్పదగినదంతయు చెప్పితిని నాతలంపు. తరువాత నేను ముఖ్యముగా భూమిని గూర్చి చెప్పదలంచితిని. ఏద్రవ్య

ముతో భూమి సంఘటితమైనదో అద్వానికి నెట్టిగౌరవము. నీశ్వరు డీయలేడని నేను స్పష్టముగ ముందే భావించినను, దాని భాగములన్నియు సరిగా కేంద్రాభిముఖము లగుటకు ఇది యెట్లు అడ్డము కారాదో; ఉపరిభాగమున నీరును, గాలియు గల్గుటచే అంతరిక్షముయొక్కయు, విశేషించి చంద్రునియొక్కయు ప్రవృత్తి సర్వపరిస్థితులయందును, సముద్రములందు గన్పట్టునట్టి పాటుపోటులను, ఉష్ణ (అయనాంతర) దేశములందు గన్పట్టు జలవాయు ప్రవాహములను ఎట్లు కలిగించునో; పర్వతములు, సముద్రములు, నీటియాటలు, నదులు, ప్రకృతి సిద్ధముగా సందెట్లు రూపమునందునో, గనులయందెట్లు లోహములు జనించునో, పౌలములలో మొక్కలెట్లు పెరుగునో, మరియు సాధారణముగ, మిశ్రితములు, లేక సంయుక్తములు అని సామాన్యముగ పిలువబడు వస్తువులన్నియు నెట్లుత్పత్తి చేయనగునో నేను చూపితిని; నక్షత్రములుగాక కాంతిజనకములగువానిలో నిప్పు తప్ప మరొకటి నాకు తెలియదు. కావున దాని స్వభావమునకు సంబంధించి సంతవరకు సర్వమును, అనగా :- దాని యుత్పత్త్యాధార రీతులెట్టివో-ఒక్కొక్కప్పుడు కాంతిలేకుండ ఉష్ణమును, ఉష్ణములేకుండ కాంతియును ఎట్లుండునో, అది వివిధవస్తువులపై వివిధములగు రంగులను నానావిధములగు గుణములను ఎట్లు కలుగజేయునో; ఎట్లది కొన్ని పదార్థములను ద్రవరూపమును పొందించి కొన్నిటిని గట్టిపరచునో; అది ఇంచుమించుగ

అన్ని వస్తువుల నెట్లాహరించునో, లేక ఎట్లు భూషింపగ, పాడిగ మార్చునో; తుదకు, దాని రసాయనిక క్రియాత్మకతమాత్రమున నది ఆ భస్మమునుండి గాజు నెట్లు తయారు చేయునో చూపుటకును నేనెట్టి కష్టమును గణింపలేదు: ఎందుకనగా: బూడిద గాజుగా రూపాంతరమునందుట ప్రకృతి యందలి యొక అద్భుతవిశేషము. కావున నద్దానిని వివరించుట యందు నేను ప్రత్యేకమగు నానందము నందుచున్నాడను.

ఎత్తైనను ఈవిషయములఁబట్టి యీశ్వరునిచే ఈ ప్రపంచము నేను వివరించినట్లే సృజింపబడినదని తీర్మానించుటకు పవృత్తుడనై యుండలేదు; ఎందుకనగా, ఈశ్వరుడు ప్రప్రథమమున, అది యిప్పుడెట్లుండెనో అట్లే సృజించి యుండుట మరియు సంభావ్యము, కాని ఈశ్వరు డీ ప్రపంచమును ఏ ప్రక్రియా పుంజముతో భరించుచున్నాడో, ఆ ప్రక్రియాపుంజముతోడనే మొట్టమొదట ఈప్రపంచమును సృజించెననుట తథ్యము. మతశాస్త్రజ్ఞులందరు ఈయభిప్రాయమును ఏకముఖముననే స్వీకరించిరి. అందువలన ప్రారంభము నుండియు ఈశ్వరుడు ఈప్రపంచమునకు అవ్యనతతత్వ మరొక రూప మీయకపోయినను, ప్రకృతి సూత్రములను కొన్నిటిని స్థాపించి అవియిప్పుడు ప్రవర్తించుచున్నట్లు ప్రవర్తించుటకు తన యామోదము నొసంగినచో, సృష్ట్యద్భుత

ప్రకారముయొక్క గణ్యతకు లోపములేకుండ, ఈ ప్రకారము గనే, భౌతికములగు వస్తువులన్నియు, కాలక్రమముగ ఇప్పుడు మనకవి యగుపడునట్లే కాగలిగెడివని నమ్మవచ్చును. ఈ భౌతిక వస్తువులు ఒక్కమారుగ పరిపూర్ణస్థితిలో ఉత్పత్తియైనట్లు పరిగణించుటకంటె, అవి క్రమముగా ఈ ప్రకారమున ఈస్థితికి వచ్చినవని కనుగొనినచో, వీని స్వభావము మరియు సులభముగ నూహింపనగును.

నిర్జీవములను గూర్చియు, మొలకలను గూర్చియు, వివరించిన తరువాత జంతువులను గూర్చియు, అందు ముఖ్యముగా మానవుని గూర్చియు, వివరింప దలంచితిని. కాని, తక్కిన వానినిగూర్చి నే ప్రకారముగ చెప్పితినో, ఆ ప్రకారముగ వీనిని గూర్చి చెప్పటకు తగిన జ్ఞానము నాకిప్పుడు లేకుండుటచే, అనగా, కారణములనుండి కార్యములను నిగమనము చేసి, ఏమూలద్రవ్యములనుండి ఏ ప్రకారముగ ప్రకృతి వానిని సృష్టించెనో చూపుటకు తగిన జ్ఞానము లేకపోవుటచే, శరీరావయవముల బాహిరరూపమునందును, అంతరావయవముల ఆనుగుణ్యమునందును మనదేహమునకు అంతటను సరియగునట్టి మానవదేహమును, ముందు నేను వివరించిన ద్రవ్యము తప్ప నన్యమగు ద్రవ్యము నుపయోగింపకుండ ఈశ్వరుడు చేసిన నియు, ప్రథమమున ఆదేహమందు వివేకయంతమగు నాత్మను గాని, లేదా, వర్ధమానము లేక సూక్ష్మగ్రాహియగు నాత్మగా

ఒచికివచ్చు మరేపదార్థమునుగాని, ప్రవేశపెట్ట లేదనియు నూహించి తృప్తుడనై యుంటిని. కాని, ఆతఁడు కాంతిహీన మగు నన్నిని హృదయకోశమందు రిగిల్చియున్నాడు. దానిని గూర్చి వివరించియేయుంటిని. ఎండకుండగనే ముందు ప్రోగు చేయబడిన గడ్డియందలి యష్టమునకును, ప్రొత్త పారాయములు పులిసి నురగెక్కుటకు గారణమైన యష్టమునకును, ఈయన్ని యెవ్విధమునను భిన్నము కాదని నాతలంపు. ఈ దేహమందు, ఈయాహ ప్రకారము ఉండదగు ప్రవృత్తులను పరీక్షించునపుడు ఆలోచనాశక్తి మనకు లేకుండగనే, అందు వలన మనకాత్మలేకుండగనే, మనయందుండదగు వానినన్నిటిని సరిగా నేను గమనించితిని. అనగా, ఆలోచించుటయే స్వభావముగాగల, శరీరభిన్నమగు మనయూ భాగము వివేక హీనములగు జంతువులు ఏప్రవృత్తులలో మనను పోలియున్నవని చెప్పవచ్చునో, ఆప్రవృత్తులను దానికి ఇచ్చుచున్నదనుట. కాని, ఆలోచనపై నాధారపడి యుండుటచే ఈప్రవృత్తులలో మనకు మాత్రమే సంబంధించిన దాని నెద్దానిని నేను కనుగొనలేక పోతిని. తరువాత, ఈశ్వరుడు వివేకయుతమగు ఆత్మను సృజించి, దానిని, నేనుముందు వివరించినట్లొక ప్రత్యేక రీతిగ ఈశరీరమునకు చేర్చెనని నేను భావించి నంతనే వీనినన్నిటిని నేను కనుగొన గల్గితిని.

కాని, అచ్చట నేనెట్లు ఆవిషయమును నడిపితినో చూపుటకునై, ఇచ్చట, హృదయకోశధమనుల గతినిగూర్చి.



వివరించుట కు ద్వేషించితిని. జంతువులయందుచూపట్టునది ముఖ్యమును అతనింత సాధారణమును అగు గతిగావున, అది తక్కిన వానినిగూర్చి యేమి తలంపవలెనో, దానిని నెంటనే నిర్ణయింపదగు సాధనమునిచ్చును. ఈ విషయమునుగూర్చి నేను చెప్పబోవునది తెలిసికొనుటలోగల కష్టము తగ్గుటకై, శరీర విచ్ఛేదన శాస్త్రమునందు ప్రవీణులుకానివారు, ఈ నిరూపణలను శ్రద్ధగాచదువ నారంభించుటకుముందు, వారిసమక్షమున నూపిరితిత్తులుగల (ఎందుకన ఇది అంతట చాలినంతదనుక మానవతుల్యమే) ఒక పెద్దజంతువుయొక్క హృదయకోశమును ఛేదించుకొని, అద్దానియందలి హృదయ వివరములను రెండును నిరూపింపబడునట్లు శ్రమగైకొన నుపదేశించుచున్నాను.

ప్రప్రథమమున కుడివైపున రెండు విస్తృతములగు నాళికలు, అనుగుణముగ నుండునట్టియు, రక్తమును పరిగ్రహించువానిలో ముఖ్యమగునట్టియు, దేహమునందలి తక్కిన సిరలన్నియు తనకు శాఖాప్రాయములుకాగా, వానికి తాను కాండమువలె నున్నట్టియు, మహత్పిరయు (vena cava; Hollow vein); నాడికాథమనియు (vena Artiriosa; Arterial vein) గలవు. నాడికాథమని కాపేరనుచితము; ఎందుకనగా, అదియు ఒక థమనియే. అది హృదయకోశమున జనించును. ఆకోశమును దాటిన తరువాత ఊపిరితిత్తులంతటను వ్యాపించుచు వివిధశాఖలుగా మారును. రెండు ఎడమ

ప్రక్కనున్న కుహరము. దానితో, పూర్వోక్తములగు వానికి పరిమాణమున స్థమానములు, లేక వానికంటె విశాలములు అగు రెండు ప్రవాహికలు సంగమించుచుండును. అదియే సెరాథమనిక (Arteria venosa venous artery) అదియు అనుచితముగనే అట్లు పిలువబడుచున్నది. ఎందుకన అది మామూలు సిరియే. అది ఊపిరితిత్తులనుండి వచ్చును. అచ్చటి నాడికాథమనితో అల్లుకొనియున్నట్టియు, మనము పీల్చుగాలి ప్రవేశించు శ్వాసనాళికతో అల్లుకొనియున్నట్టియు, నానా శాఖలుగ అది విభజింపబడును. మరియు, హృదయకోశము నుండి బయల్పెడలి శరీరమంతటకు తన శాఖలనుపంపు మహాధమని కలదు. అట్టివారికి, జాగరూకతతో, ఈరెండు కుహరములందున్న నాల్గువివరములును, మడతతలుపులవలె తెరచుకొనుచు మూసికొనుచుండు పదునొకండు సూక్ష్మత్వక్కులును చూపబడవలెనని నేను కోరుచున్నాను. అసగా, శూన్యగర్భమగు శిరయొక్క ముఖద్వారమున మూడు సూక్ష్మత్వక్కులుండును. అవి అచ్చట, ఆశిరయందున్న రక్తము హృదయముయొక్క దక్షిణ కర్ణికలోనికి సర్వదా ప్రవహించునట్లుగను, మరియు ఆరక్తము పైకి ప్రవహింపకుండ అపునట్లుగను, వ్యవస్థితములై యున్నవి; నాడికాథమని (Anteriorial vein) ముఖద్వారమున మూడు సూక్ష్మత్వక్కులుండును; అవి పూర్వోక్తములగువానికి కేవల విరుద్ధముగ నేర్పరుపబడియున్నవి. అవి, ఈ కుహరమందున్న రక్తమును

నెంటనే ఊపిరితిత్తులలోనికి పోవునట్లు చేయును. కాని ఊపిరి  
 తిత్తులలోనికి రక్తము హృదయకహరములోనికి రాకుండ అది  
 కట్టును; మరియు శరీరిగనే, సిరాధమనికాముఖమున, రెండు  
 మడతతలుపులున్నవి. అవి, ఊపిరితిత్తులనుండి రక్తమును  
 హృదయముయొక్క ఎడమ వివరమునకు పోనిచ్చునుగాని,  
 ఆరక్తమును తిరిగి రానియవు; మరియు, మహాధమయొక్క  
 ముఖమున మూడు మడతతలుపులు గలవు. అవి హృదయ  
 కోశమునుండి రక్తము పైకి ప్రవహించునట్లు చేయును. కాని  
 పైనుండి రక్తము లోపలకు రాకుండ ఆవును. సిరాధమనికా  
 ముఖము కోడిగ్రుడ్డువంటి ఆకారము గలదగుటచే, రెండు  
 మడతతలుపులతో చక్కగా మూయబడును. తక్కినవి గుండ్ర  
 ముగ నుండుటచే మూడు మడతతలుపులతో సుకరముగ  
 మూయబడును. ఈ సూక్ష్మత్వక్కు లిన్నియుండుటకు మీద  
 వివరించిన హేతువుకంటె భిన్నమగు హేతువు చూపట్టదు.  
 మరియు, మహాధమనియు, నాడికాధమనియు, సిరాధమని  
 కంటెను శూన్యగర్భసిర కంటెను, కఠినతరమును, దృఢతర  
 మును అగు నిర్మాణము గలవనియు, వారు గమనింపవలెనని  
 నాకోరిక; ఆతుది రెండును, హృదయకోశమును ప్రవేశించు  
 టకు ముందు వ్యాకోచమునందును. అచ్చటినుండి, హృదయ  
 కోశముతో సమానమగు పదార్థముతోడనే చేయబడిన,  
 ద్వికోష్ఠసంజ్ఞాకములగు హృదయకర్ణికలుండును. తక్కిన శరీర  
 భాగము లన్నిటికంటె, హృదయకోశమున హెచ్చు వేడి

యుండును. తుదకు, అత్యంతము వేడిచేయబడిన పాత్రలోనికి చుక్కలు చుక్కలుగ పోయబడిన ద్రవములన్నియు వ్యాకోచము నందునట్లుగ నే, హృదయకుహరములోనికి పోవు ఏరక్త బిందువునై నను, త్వరలో వ్యాకోచము నంది విస్తరించునట్లు చేయుశక్తి ఈ యుష్ణమునకు కలదు.

ఎందుకన : హృదయకోశముయొక్క కుహరములు, రక్త శూన్యములు కానప్పుడు, కుడినుండి శూన్యగర్భమగు శిర నుండియు, ఎడమనుండి నాడికాధమనిక నుండియు రక్తము వీని లోనికి అత్యవసరముగ ప్రవహించునని చెప్పబడెను. హృదయకోశచలన విషయమున నాకు చెప్పవలసినదిలేదు; ఎందుకనః ఈనాళములు రెండును సదా రక్తపూర్ణములై యుండును. మరియు, హృదయకోశమువంకకు తిరిగియున్న వాని ద్వారములు మూయబడజాలవు. కాని, ఈహృదయ కుహరములు రెండింటిలోనికి ఒక్కొక్క రక్తబిందువు పోయినంతనే ఈరక్తబిందువులు పోవుద్వారములు విశాలములగుట చేతను, అవి వచ్చు నాళములు రక్తపూర్ణములగుటచేతను, స్థూలములగు నారక్తబిందువులు వెంటనే ఉష్ణసంగతి వలన విరళీకృతములును, విస్తృతములును అగును. ఈప్రకారముగ, హృదయకోశము వ్యాకోచమందునట్లు అవిచేయును. మరియు, అప్పుడే నాళీముఖమునగల కవాట పంచకముచు పీశించి మూసి హృదయకోశములోనికి మరల రక్తము ప్రవహింపకుండఱును.

మరియు, విరళీకృతములైన కొలవయు, తక్కిన రెండునాళములయొక్క గ్యాస్థితి కవాటములను ముందుకు త్రోసి తీయును. అందువలన, ఈ ప్రకారముగా, ధమనికాసిరయొక్క శాఖలన్నింటిని, మరియు మహాధమనిని, ఒక్కసారిగానే హృదయకోశముతోకూడ వ్యాకోచమునందునట్లు చేయును. ఆతరువాత, వెంటనే హృదయ కుహరములందు ప్రవేశించిన రక్తము చల్లబడును కావునను, చిన్నకవాటము లాగును, మూయబడును కావునను, సౌన్యగర్భసిర యొక్కయు, నాడికాధమనిక యొక్కయు అయిదు కవాటములు సూక్ష్మముగ తెరచుకొని హృదయకోశధమనికలను పూర్వమువలెనే వ్యాకోచమునందునట్లు మరల చేయు రక్తబిందువులకు రెండింటికిని మార్గము నొసంగును గావునను, హృదయకోశము, ధమనికల వలెనే సంకోచము నందును. మరియు, హృదయకోశమునందు ప్రవేశించు రక్తము, కర్ణికలనబడు రెండు కోష్ఠముల ద్వారమున పోవును గావున వానిగతి హృదయగతికి విరుద్ధముగ నుండును. హృదయము వ్యాకోచమునందు నప్పుడు అవి సంకోచము నందును. కాని, గణితశాస్త్ర నిరూపణ బలమునెడ నజ్ఞులగు వారును, యథార్థహేతువులనుండి సత్యాభాసములను విడమరచు నభ్యాసము లేనివారును, పరీక్షింప కుండగనేపూర్వోక్తవిషయములను నిరాకరింప సాహసింపకుండ ఈక్రింది సత్యవిషయమును వీరికి చెప్పదలచితిని. సరితూగుటకై వేయబరువు యొక్కయు, చక్రముల యొక్కయు, శక్తి, స్థితి, ఆకా

శములను గడియారముయొక్క చలనము అనుసరించి వచ్చును. అట్లే నేనిప్పుడు వివరించిన చలనములు హృదయకోశమునందు ప్రత్యక్షముగఁ జూడనగు ఆయా భాగముల యేర్పాటు నుండియు, ప్రేళ్ళతో స్పృశించి, గ్రహింపనగు స్పష్టము నుండియు, అనుభవముచుబట్టి తెలిసికొనగు రక్తచ్ఛభావము నుండియు, అవశ్యము అనుసరించి వచ్చుచున్నది.

కాని, ఈప్రకారముగ హృదయకోశములోనికి సిరల నుండి నిరంతరము ప్రవహించు రక్తము సంపూర్ణముగ వ్యయము కాకపోవుటయు, హృదయకోశద్వారమున పోవు రక్తమంతయు తమలోనికేవచ్చు ధమనులు అత్యంతము సంపూర్ణముకాకపోవుటయు, ఎట్లు సంభవించుచున్నదని ప్రశ్నింతురేని, ఈవిషయమున ప్రప్రథమముగ త్రోవచూపిన ఇంట్లాడు దేశపు వైద్యుని వ్రాతలనే సమాధానముగ నేనిచ్చుట చెప్పు వలసియుండును. ధమనులయొక్క చిట్టచివరను చిన్నమార్గములు పెక్కుగలవనియు, హృదయమునుండి ధమనులు గ్రహించురక్తము ఈచిన్నమార్గముల ద్వారముననే సిరలయొక్క చిన్న శాఖలకుపోయి తిరుగ హృదయకోశమునకు వచ్చుననియు, తన్మూలమున ఆరక్తమార్గము ఒక నిరంతర వ్యాపనముగనున్నదనియు, ఆతడు ప్రప్రథమముగ బోధించెను. ఈవిషయమున శస్త్రవైద్యుల సామాన్యనుభవము మనకు ప్రబల దృష్టాంతము. తగు పొడుగుగల గుడ్డపీలికతో, కోయ

బోవు శిరకు మీదిభాగమున, చేతికి కట్టుకట్టి, వారు రక్తమును ఇనుమడిగా ప్రవహింపజేయుదురు. ఆబంధమే లేచిచోరక్తముంతగా ప్రవహింపదు. వారు చేతికిని రంధ్రమునకును మధ్యగా క్రిందను కట్టుకట్టినను, లేదా మీదను గట్టిగాకట్టినను సరిగా తద్విరుద్ధమగు ఫలము కలుగును. ఎందుకనగా, తగు రీతిని విగించిన కట్టు చేతియందప్పటికేయున్న రక్తము శిరాముఖమున హృదయకోశమువంకకు రాకుండ నరికట్టజాలునే కాని, ధమనుల ద్వారమున క్రొత్తరక్తము ముందుకురాకుండ ఆపజాలదు. నీలన, ధమనులు శిరలక్రిందనున్నవి. మరియు, వానిపై పొరలు దృఢతరములుగావున నొక్కట కష్టసాధ్యము. మరియు, శిరాద్వారమున, చేతినుండి రక్తము హృదయమువకు తిరిగినప్పుటకంటె, హృదయముననుండి ధమనులద్వారమున చేతికివచ్చు రక్తము శక్తినుత్తరముగా ప్రవహించును. మరియు, శిరయందు గావింపబడిన చిద్రమువలన ఈరక్తము చేతినుండి పైకిపోవునుగావున, బంధమునకు క్రింద కొన్ని మార్గములవశ్యముగానుండవలెను. అనగా, ధమనులనుండి రక్తమిచ్చటికి వేని మార్గమునవచ్చునో, అట్టి చేతిచిట్టచివరి భాగములనుట. ఈవైద్యుడు రక్తప్రసారవిషయమున తాను చెప్పిన యంశములను కొన్ని సూక్ష్మత్వక్కుల యునికినిబట్టి, బాగుగా స్థాపించుచున్నాడు. ఆ సూక్ష్మత్వక్కులు చిన్నకవాటములట్లు శిరామార్గమున నక్కడక్కడ నుండును. ఆయునికి యెట్టిదనగా: ఆచిన్నకవాటములు శరీరమధ్యమునుండిరక్త

మును అగ్రములకు పోసెయవు; అగ్రములనుండి రక్తమును హృదయకోశమునకు రానిచ్చును. అంతమాత్రమే. మరియు, అపై ముగ్ధే ఒకయనుభవమును బట్టి, తన రక్తప్రసార సిద్ధాంతమును స్థాపించెను. ఆయనుభవ మిది: హృదయ కోశమునకు చాలదగ్గరగా ధమనిని గట్టిగా బంధించి, హృదయ కోశమునకు ఆ బంధముచకు మధ్యభాగమున కోసినచో అట్లు తెగిన ధమనినుండి కొలదికాలములోనే, శరీరమందలి రక్తమంతయు పైకి పోవును అందువలన ధమనినుండి పైకి ప్రవహించు రక్తము హృదయకోశమునుండి గాక, మరి యేభాగమునుండి యైన వచ్చుచున్నది అను నూహ కాధారమేయుండజాలదు.

కాని, నేను చెప్పినదే రక్తప్రసారమునకు నిజమగు కారణమని స్పష్టముగా ఋజువుచేయు పరిస్థితులనేకములు గలవు: అట్లు మొట్టమొదట సిరలనుండి ప్రవహించు రక్తమునకును, ధమనులనుండి ప్రవహించు రక్తమునకును గల భేదము ఈక్రింద చెప్పబడు వానినుండి మాత్రమే కలుగ గలదు. శిరములయందుండు నప్పటికంటె ధమనులయందుండు నపుడు, రక్తము హృదయకోశద్వారమున పోవుటచే, విరళము, శుద్ధమునై, పలుచబడి, ప్రకాశవంతమై, వేడిగనుండును. సావధానముగ చూచినచో ఈ భేదము, హృదయకోశ ప్రాంతముననే మిక్కిలి విశేషించి యుండుననియు, దానికి చాల దూరముగానున్న భాగములందు అంత స్పష్టముగా



నుండననియు తెలియనగును. రెండవ విషయము : నాడికా ధమనియు, మహాధమనియు నిర్మింపబడిన చర్మముయొక్క దార్శన్యము, దీనిచే కిరలవైపుకంటె ధమనులవైపు రక్తము శక్తికలుపుముగా త్రోయబడుచున్నదని చక్కగ తెల్లమగును. హృదయకోశ ద్వారమున పోయిన తరువాత శ్వాస కోశమున మాత్రమే యుండిన శిరాధమనికా రక్తము, మిక్కిలి పలుచగను, విరళముగను, వెంటనే అగును. అది శూన్యగర్భశిరనుండి తత్క్షణమే నిర్గమించు రక్తముకంటె పలుచగనుండి, సులభతరముగా, అమోఘముగా మిక్కిలి విరళముకానిచో, హృదయకోశముయొక్క దక్షిణ కుహరము కంటెను, నాడికాధమని కంటెను, తద్వామ కుహరమును, మహాధమనియు ఎందులకు మిక్కిలి విస్తృతములును విశాలములును కావలెను? మరియు, రక్తము, తన స్వభావమును మార్చుకొనుట కనుగుణముగా, అధికతరమానముననో, న్యూనతరమానముననో, పూర్వముకంటె హెచ్చువేగముననో తక్కువ వేగముననో హృదయకోశముయొక్క వేడిమి వలన విరళీకృతమగునని తెలిసికొనినచో నాడిని పరిశీలించునప్పుడు వైద్యులేమి యూహింపగలరు? ఈవేడిమి తక్కిన అవయవములకెట్లు పంపబడు చున్నదను విషయమును గూర్చి విచారించినచో, నయ్యది హృదయకోశ ద్వారమునపోయి, అందు వేడిమి నంది తరువాత శరీరమండంతటను వ్యాపించిన రక్తము వలన నగుచున్నదని అంగీకరింపవలదా? అందువలన

ఒకభాగమునుండి రిక్తిము తీయబడినచో, ఆభాగమునుండి ఉష్ణముకూడ అట్లే తీయబడుట సంభవించుచున్నది. మంచు చున్న యినుమువలె హృదయము వేడిమిగలవైనను, కాలు నేతులను వేడిమిగల వానినిగా అక్కడకు నిరంతరము రక్తమును పంపనిచో, చేయకాలదు. నిర్వహించుట వలన నిజమగు నుపయోగము తగిలంత స్వచ్ఛమగు గాలిని శ్వాస కోశములలోనికి తెచ్చి, హృదయకోశము యొక్క దక్షిణ జఠరికయందు విరళీకృతమై ఆవిరిగ మారినట్లుండి శ్వాసకోశములందు ప్రవేశించిన రక్తమును, హృదయ కోశముయొక్క యెడమ కుహరమునందు ప్రవేశించుటకు పూర్వము, చిక్కబరచి క్రొత్తగా రక్తములోనికి మార్పుటయే. ఈప్రక్రియ యంతయు జరుగనిచో అందున్న ఉష్ణోగ్రతయొక్క పోషణమున కది యుపయోగపడదు. ఈక్రింది పరిస్థితినిబట్టి యీవిషయము దృఢపడుచున్నది. శ్వాసకోశములు లేని జంతువులకు హృదయకోశమున నొక్క కుహరమే యుండుననియు, గర్భాశయమందున్నప్పుడు శ్వాసకోశము నుపయోగింపలేని బిడ్డలకు హస్త్యగర్భశిరసుండి హృదయకోశముయొక్క దక్షిణ కుహరములోనికి రక్తముపోవు నొక రంధ్రమును, నాడికా ధమనికనుండి బృహద్ధమనికలోనికి శ్వాసకోశముల ద్వారమున పోకుండగనే రక్తము ప్రవహింపనగు నాశమును, ఉండుననియు కనుగొనబడినది. మరియు, హృదయకోశము ధమనికల ద్వారమున ఉష్ణమును జీర్ణాశయ

మునకు పంపనియెడలను, ఆహారమును విద్రవీకరించుటయందు తోడ్పడు రక్తద్రావణములను కొన్నిటిని పంపక పోయిన యెడలను, జీర్ణక్రియ యెట్లు నడచుచున్నది? హృదయకోశ ద్వారమున బహుశః దినమునకు ఒకటి లేక రెండు వందల సార్లకు పైగా రక్తము వచ్చుచు పోవుచు పరిశుద్ధమగుచుండె నని తెలిసికొనినప్పుడు, ఆహారద్రవమును రక్తములోనికి మార్చు ప్రక్రియ సులభముగా అర్థముకాదా? విరళీకృతమగు చున్నప్పుడు హృదయకోశమునుండి ధమనుల యగ్రములకు పోవు రక్తశక్తి తాముచేరిన అవయవములందు తన యంశములను కొన్నిటిని నిలుచునట్లుచేసి, తమచే పరిభ్రష్టములగు కొన్నిటి స్థానమును ఆక్రమించునని చెప్పటకంటె శరీరము యొక్క వివిధ ధాతువుల పోషణోత్పత్తులను గూర్చి ఋజువు చేసి వివరింపదగిన దేమున్నది? అవి కలియు ఛిద్రములయొక్క స్థితి, ఆకృతి, లేదా స్వల్పత్వము, - వీని కనుగుణముగా కొన్ని భాగములలోనికి కొన్ని ప్రవహించును. ఈ ప్రకారము గనే, నానావిధములుగ ఛిద్రములగు జల్లెడలుకూడ నానా విధములగు ధాన్యజాతులను విడదీయుట కుపయోగించును. ఈవిధముగ చెప్పటకంటె శరీరమునందలి వివిధ ధాతువుల పోషణోత్పత్తుల వివరణ విషయమున ఋజువుచేయ దగినది లేదు. మరియు, తుట్టతుదకు అన్నిటికంటె పశుతత్వ ప్రాదు ర్భావమే ముఖ్యముగా పరిశీలింప దగినది. ఆతత్త్వములు సూక్ష్మవాయువువలెను, లేదా, మిక్కిలి స్వచ్ఛమును విశ

దమును అగు హృదయకోశమునుండి సమృద్ధిగా మెదడువరకు ఎడతెరపి లేకుండ ఆరోపించుచు, అందుండి సరముల ద్వారమున పండరములలోనికి చొచ్చుకొనిపోయి అన్ని ఆవయవములకును చలనమును కలిగించును. అత్యంతము సంభ్రమితములై లోనికి గ్రుచ్చుకొని పోవుట వలన, మెదడు వంకకు నిర్గమించు సేతత్త్వములను సంఘటింపగల తక్కిన రక్తాణువులనుగూర్చి యీక్రింది కారణముల కంటె అన్యము ఊహించవలసిన యవసరములేదు. వాని నిచ్చటికి గొనివచ్చు ధమనులు హృదయకోశమునుండి మిక్కిలి తిన్నని రేఖలలో నిర్గమించును. యంత్రజ్వల నియమముల కనుగుణముగా - ఆ నియమములు ప్రకృతి విషయమునను సమానములే - ఒక్కమారుగా అనేక వస్తువులు ఒకే బిందువు వంకకు మ్రొక్కుకొనెప్పుడు, అచ్చట వాని యన్నిటికి తగినంత స్థలము లేకపోవుచో (హృదయకోశముయొక్క యెడమ కుహరమునుండి ముందుకు ప్రవహించుచు మెదడు వంకకు పోవురక్తాణువుల విషయమును ఇంతే.) బలహీనములును, సంభ్రమము తగ్గినవియు నగు భాగములు తప్పక ఆ బిందువునుండి బలీయములగు వానిచే ప్రక్కకు తోయబడును. ఈప్రకారము, ఆ బలీయములగు భాగములే ఆ బిందువును చేరును.

నేను మొట్టమొదట ప్రకటింప దలంచుకొనిన వ్యాసములో మిక్కిలి సూక్ష్మవిషయములతో గూడ ఈ యంశము

లన్నియు వివరించి యుంటిని. తెగిన వెంటనే స్వల్పకాలము వరకు తల నిర్జీవమైనప్పటికిని, కదలుచు, భూమిని కరచుచు నుండుట మనము చూచుచున్నాము. ఇట్లుగుటచే శరీరమందున్న పశుతత్త్వములకు అవయవములను కదల్పజాలు శక్తి నిచ్చుటకు, మానవశరీరముయొక్క నరములయు, కండరములయు రచనా విధానమెట్టిదో; జాగ్రద్స్వప్న నిద్రావస్థలను కల్గించుటకు మెడడులో ఎట్టిమార్పులు, కలుగవలెనో; తేజస్సు, శబ్దములు, గంధములు, రుచులు, వేడిమి, మరియు బాహిరవస్తువులయొక్క సమస్తగుణములును, ఇంద్రియముల ద్వారమున వివిధాభిప్రాయముల నెట్లు దానియందు నాటునట్లుగ చేయునో; క్షుత్ప్రేషసలు మొదలగు నాంతర వికారములు, మనస్సుపై వాని భావముల నెట్లు నాటునట్లు చేయగలవో; ఈ యభిప్రాయముల నన్నిటిని పరిగ్రహించు సామాన్యబుద్ధివలననేమి తెలిసికొనవలెనో, వీనిని నిల్పుకొనుచున్న స్మృతి కర్థమేమో; వానిని పెక్కు విధములుగ మార్చగలట్టియు, వానినుండి నూత్న భావములను సంఘటింపగలట్టియు కల్పనాశక్తి కర్థమేమో; పశుతత్త్వములను ఆ సాధనము తోడనే కండరముల ద్వారమున వ్యాపింపజేయుచు, ఇచ్ఛాశక్తియొక్క దర్శకత్వమటుండగా, మన స్వవిషయమున నెన్నిసంభవింపగలవో వివిధములగు నన్ని మార్గములందును, దాని ఇంద్రియములకు ప్రత్యుపస్థాపితములగు వస్తువులకుగాని, లేక, ఆంతరములగు నుద్రేకములకు

గాని, యెద్ది తగునో ఆరీతి యందును, అట్టి శరీరావయవములను గడలునట్లు చేయగల కల్పనాశక్తి కర్థమేమో ; నేను చూపియున్నాడను. మానవ పరిశ్రమచే కల్పింపబడిన వివిధ స్వయం చలన యంత్రములు చేయు నానావిధ భ్రమణముల నెరింగినవారికి ఈ విషయము అచ్చెరువు గొల్పదు. అందును జంతుశరీరమునందు జూపట్టు అసంఖ్యాకములగు నెముకలు, కండరములు, నరములు, ధమనులు, శిరలు, మరియు తదితర భాగములు—వీనితో సరిపోల్చిన యెడల, ఈ యంత్రనిర్మాణమునకు సాహాయ్యపడిన భాగములు చాల తక్కువ. అట్టి వారు, ఈ శరీరమును ఈశ్వర నిర్మితమగు నొక యంత్రముగ తలంపవలయును. అయ్యది నిరుపమానముగ నేర్పరుపబడినది. మానవ నిర్మితమగు ఏ యంత్రముయొక్క భ్రమణముకంటెను, ప్రశస్తతరములగు భ్రమణములకు అది తేగియున్నది. మరియు, ఇచ్చట ముఖ్యముగా నాగి చూపడలంచిన దొకటి కలదు. అవయవములందును, 'బాహ్యకారము నందును, ఒక కోతిని గాని, లేదా వివేకహీనమైన మరి యే జంతువునైనగాని, సరిగా సరిపోలు యంత్రము లున్న యెడల వానికిని, ఈ జంతువులకును స్వభావమునందెట్టి భేదము కలదని తెలిసికొనుటకు మనకు సాధనములు లేవు ; కాని, మన శరీరముతో సరియగు రూపములు గల యంత్రములుండి, అవి మన పనులను అవకాశ మున్నంతదనుక అనుకరింపగల్గింపచో, అప్పటికిని అవి నిజముగా మనుష్యులు కావని తెలిసికొనదగిన శోధనలు

అత్యంతము నిశ్చితములు రెండు గలవు. అందు మొదటిది : ఒరులకు మన యాలోచనలను ప్రకటించుటకు సమర్థమగు రీతిని, మాటలనుగాని, లేక ఇతర సంజ్ఞలనుగాని, మన మేర్పరచునట్లు అవి యుపయోగింపజాలవు. ఎందుకనగా : పదముల నుచ్చరించునట్లుగను, దాని యవయవములందు మార్పును కలిగించు బాహ్యవస్తువుల కనుగుణముగా, కొన్ని క్రియలు వ్యక్తము చేయునట్లుగను, మనమొక యంత్రమును సులభముగా సృజించవచ్చును. ఉదాహరణకు : ఒకప్రత్యేక స్థలమునందు స్పృశించినచో, దానితో మనమేమి చెప్పగోరి యుంటిమో దానిని ఆ యంత్రము అడుగవచ్చును. మరొక చోట నైనచో, అద్దానికి బాధ కలిగినట్లు అరువవచ్చును. అట్లే మరికొన్ని పనులను చేయవచ్చును. కాని, అత్యంతము స్వల్పబుద్ధిగల మానవుడైనను చేయగల యట్లు సమ్ముఖమున చెప్పబడిన దానికి యుక్తముగా ప్రత్యుత్తర మిచ్చుటకై అది పలువిధముల తనమాటల నేర్పరచుటెన్నడు సంభవింపదు. రెండవ శోధన : అట్టి యంత్రములు పెక్కింటిని, మనతో సమముగ, ఒహుశః మనకంటె అధికముగ లోపరహితముగ చేయగలిగినను, నిస్సందేహముగ అవి మరికొన్నిటియందు తప్పగలవు. అందువలన నవి జ్ఞానమూలకముగ ప్రవర్తింప లేదనియు, కేవలము వాని యవయవముల ఏర్పాటు మూలముననే, అట్లు చేయుచున్నవనియు, కనుగొనగలము. ఎందుకనగా, వివేకము విశ్వజనీనమగు నుపకరణము.

అది ప్రతి సమయమునందును లభ్యమగును. ఇక, ఈ నవయవములు, తద్విరుద్ధముగా, ప్రత్యేకకార్యము నకును ప్రత్యేకమగు నేర్పాటును గోరును. జీవితమునందలి ప్రత్యవసరమునందును మనకుగల వివేకము మనల నెట్లు వ్యవహారములగు చేయుచున్నదో, అట్లుచేయ సమర్థతగల అవయవ నైవిధ్యము ఏ యంత్రమునందైన నుండుట వివేచింపగా నసాధ్యము. మరియు, ఈరెండుశోధనలమూలమున, అప్రకారమే, మానవులకును, పశువులకునుగల భేదమును మనము తెలిసికొనవచ్చును. ఇటు నొక్కచెప్పదగిన విషయ మొకటి గలదు. మానవులయందు, భిన్నపదములనుగలిపి తమ యభిప్రాయమును సుబోధకముగ ప్రకటించి చెప్పలేనిమంద బుద్ధి ఎవ్వడునులేడు. ఇంకొకవంక, ఎంతసంపూర్ణమైనదైనను, లేదా ఎంతటి అదృష్టములగు స్థితులయందున్నను అట్టిది చేయగల జంతువెద్దియును లేదు. ఈ యశక్తి అవయవలోపముచే నేర్పడినదికాదు. ఎందుకనగా, గోరువంకలు, చిలుకలు మనకువలెనే పదముల నుచ్చరింపగలవు. అయినను మనము మాటలాడినట్లు మాటలాడజాలవు. అనగా, అవి చెప్పనది వారి కర్థమైనదని చూపగలట్లు మాటలాడజాలవనుట. అట్టి యెడ పుట్టుచెమిటి, మూగవారినిచూడుడు. ఇతరులు మాటలాడునెడ నుపయోగించు నవయవములు వారికిలేవు. వారు స్వచ్ఛందముగా కొన్ని సంజ్ఞలను సృజించి, తమ యభిప్రాయములను వెల్లడింతురు. వారి సాంగత్యమున తరచుగానుండు



టచే, వారిభాషను గ్రహించుట కవకాశముగలవారికి, వారి భావములు తెలియజేయుదురు. ఇది మానవులకంటె పశువులకు లేకుండు వివేకము కలదనుటయేకాక, ఉపరివాని కెట్టి వివేకమును లేదని ఋజువుచేయుచున్నది. ఎందుకనగా, మనుష్యుని మాటలాడ శక్తిగలవానినిగా జేయుటకు కావలసినది చాల తక్కువ. మరియు, ఒకేజాతికిచెందిన జంతువులందు, మానవులందువలెనే, సామర్థ్యవిషయమున హెచ్చుతగ్గులు చూడనగును గావునను, ఉపదేశింపబడుటకు కొందరికంటె కొందరు శక్తిమత్తగులగుదురు కావునను జంతువుల యాత్మమన యాత్మకంటె సంపూర్ణ భిన్నస్వరూపముగలదై నప్పుడు తప్ప, తమజాతిలో అత్యంతము లోపరహితమగు కోతిగాని, చిలుకగాని, అత్యంతము మందబుద్ధిగల శిశువుతోడగాని, లేదా అధమము మతిపోయిన శిశువుతోగాని, సరికాకూడదనుట నమ్మదగిన విషయము కాదు. మరియు, ఉద్రేకములను సూచించునట్టియు, జంతువులు విశదపరచునట్లే యంత్రములనుకరింపగలట్టియు స్వభావసిద్ధములగు చేష్టలను సంభాషణ శక్తిగా భ్రమింపరాదు. జంతువులుకూడ మాటలాడుననియు, వానిభాష మన కర్థముకాదనియు, మనప్రాచీనులవలె తలంపరాదు. ఎందుకనగా: అది యట్లే యయినచో, మన యవయవములతో సరిపోలు నవయవము లనేకములు వానికిని గలవు గావున, తమసహచరులకు తెలియజేయునట్లే వాని యాలోచనలను మనకుగూడ తెలియజేయగలిగియుండెడివి.

ముఖ్యవిషయ మింకొకటి గలదు : కొన్ని పనులలో మన కంటె నధికతరమగు నేర్పును వ్యక్తమునేయు జంతువు లనే కములున్నను, అవేజంతువులు మరికొన్నింటియందు, ఎట్టి నేర్పును చూపకపోవుట గమనింపదగిన విషయము కావున, మనకంటె బాగుగా అవి పనిసేయుట వానికి మతిగలదను విషయమును నిరూపింపదు. ఎందుకనగా, దానివలన జంతువులకు మనకంటె నధికతరమగు వివేకము గలదనియు, మనల నవి సర్వవిషయముందు నతిక్రమింపగలవనియు తేలును. తద్వ్యతిరేకముగ, అవి వివేకహీనములనియు వాని యవయవక్రమమున కనుగుణముగా తత్స్వభావమే పనిచేయుచున్నదనియు నిరూపింపబడుచున్నది. అట్లు చక్రములతోడను, భారవాహికల (Weights) తోడను చేయబడిన గడిమారము మన నైపుణ్యమంతటితో మనము చెప్పినదానికంటె సరిగా గంటలుచెప్పి కాలమానమును కొలువగలదని తెలియుచున్నది.

దీని తరువాత నేను వివేకయుతమగు ఆత్మనుగూర్చి వివరించియుంటిని. నేనింతకుముందు ప్రసంగించిన యితర వస్తువులకువలె, అద్దానిని భౌతికశక్తినుండి బయలు దీయుటకు ఎవ్విధమునను వీలులేదనియు, అయ్యది స్పష్టముగా సృజింపబడియుండుట తథ్యమనియు తెలియజేసియుంటిని; మరియు శరీరావయవ విన్యాస విషయమున తప్ప తక్కిన విషయములలో ఓడయందు తచ్చోదకుడున్నట్లు అది శరీరమందున్నచాలదు. ఇక నది, మనకున్న వానితో సమానమగు ఇంద్రియ

జ్ఞానము, ఆశలు కలుగునట్లుచేసి నిజముగా మానవుని నిర్మించుటకై శరీరముతో కలిపి జతచేయబడియుండుట అవసరము. చిట్టచివరకు, ఆత్మ మిక్కిలి ముఖ్యమగుటచే దానినిగూర్చి సుదూరము చెప్పితిని. ఎందుకనగా, కొందరు ఈశ్వరుడు లేడందురు. ఆ తప్పును నేను చాలినంతగా ఖండించితిని తలంచుచున్నాడను. మనయాత్మయు, జంతువుల యాత్మయు సమాన స్వభావము గలవే యనియు, అందువలన ఈజీవితాంతరము ఈగలకంటె, చీమలకంటె ఆశింపవలసినదిగాని, భయపడ వలసినదిగాని ఎద్దియు లేదనియు, తలంచుటకంటె, నిర్వక్తైతిక మార్గమునుండి దుర్బల మనస్కుల నమార్గము నకు ద్రిప్ప శక్తిమంతమగు దోషము, నాస్తికత్వము దప్ప మరొకటిలేదు. మనయాత్మలును, జంతువుల యాత్మలును ఎంతగా భిన్నములో, మనకు తెలిసినప్పుడు, ఆత్మస్వభావమును, శరీర స్వభావమును ఒండొంటితో సంబంధములేనివనియు, అందుచేత ఆత్మ, శరీరముతో మరణింపదనియు, స్థాపించు హేతువులను మనము అవగాహన చేసికొనగలము. చివరకు, దానిని నశింపజేయగల కారణములు గన్పట్టుట లేదు. కావున, అది అమరమని తీర్మానించుటకు మనము సహజముగా ఇష్టపడుదుము.

### షష్ఠ భాగము

ఈ విషయములన్నియుగల వ్యాసమును నేను ముగించి మూడేండ్లయినది. ముద్రాపకుల కిచ్చును ద్వేషముతో దానిని

నేను తిరిగి సరిచూచు చుంటిని. అప్పుడు కొందరు కొలది కాలము క్రిందట ఒకవ్యక్తి\* ప్రచురించిన ఆధిభౌతిక శాస్త్రసిద్ధాంతము నొకానొక దానిని ఖండించిరని నేను తెలుసుకొంటిని. ఆ ఖండించిన వ్యక్తులయెడ నాకు మిక్కిలి గౌరవము కలదు. నాకార్యకలాపముపై వారికి గల యధికారము, నాయాలోచనలపై నావివేకమునకుగల ప్రభావముతో సమానము. ఆసిద్ధాంతమును నేను సమ్మతించినని నేను చెప్పుటలేదు. కాని వారియాక్షేపణకు పూర్వము దాని యందు, మతమునకుగాని, రాష్ట్రమునకుగాని అపాయకరమగు నని నేను భావింపదగినదాని నెద్దానిని నేను కనుగొనలేదు. కావున, నాబుద్ధికది సత్యమని తోచినచో దానిని గూర్చి యాలోచించుటలో నన్నాపునదియు లేదని కనుగొంటిని. అత్యంతము నిశ్చితముగా నేను నిరూపింపజాలనిచో క్రొత్త సమ్మతముల నంగీకరింపకుండుటకును, ఎవ్వరికైన సప్తదాయ కమగుదాని నెద్దానిని వ్రాయకుండుటకును నేను సర్వదా మిక్కిలి జాగరూకుడనై యున్నను నాసిద్ధాంతము లందు గూడ నపార్థమునకు గురియగునవి గప్పట్టునేమో అని నేను భయపడితిని. గ్రంథమును ప్రకటింపవలెనను నాయుద్దేశమును సూక్ష్మకొనుట కీయాలోచనలు చాలును. నా పూర్వ నిశ్చయమునకుగల హేతువులు మిక్కిలి బలీయములే. అయినను, గ్రంథరచనయెడ నాకభిరుచిలేదు. ఆచైముఖ్యము కారణ

\* గెలీలియో

ముగ (పుస్తక రచన) ఆపనియండి తప్పించుకొనుటకై అనేకము లగు నితరహేతువులను మెట్టనే నేను కనుగొనగల్గితినని. ఇరు వంకల నాహేతువుల స్వభావమిట్టిది: ఇచ్చట వానిని వ్యక్తీక రించుటలో నాకు శ్రద్ధయుండుటయేగాదు; వానిని గూర్చి తెలిసికొనుటలో జనసామాన్యమునకును కొంతశ్రద్ధ యుండ వచ్చును.

నా మానసికశక్తులనుండి ప్రసారితములగు వానికి నేనెన్నడు నధికమగు విలువనీయలేదు. ఎంతదనుక విచారణాత్మకములగు శాస్త్రములకు సంబంధించిన కొన్ని చిక్కుల విషయమున నేను సంతృప్తి నందుటకంటెగాని, లేదా, తచ్చాస్త్రోపదిష్ట హేతువులతో నాప్రవర్తనను సరిచేసికొనుటకు యత్నించుటకంటెకాని, అధికమగు ఫలమును నేనుపయోగించు పద్ధతಿಯందు నేను సేకరింపచో, అంతదనుక, దానికి సంబంధించిన దాని నెద్దానిని ప్రకటింపవలసిన బాధ్యత నాకు గలదని నేను విశ్వసింపలేదు. ఇక ప్రవర్తన విషయము: ప్రతివ్యక్తియు సమృద్ధమగు తన సద్బుద్ధియెడ గట్టి నమ్మకము గలవాడే. కావున, ఈశ్వరునిచే సర్వోత్కృష్టములగు ప్రజాపరిపాలకులుగ స్థాపింపబడినవారుగాని, లేదా తాము ప్రవక్తలు కావగినంత కృపయు, నుత్సాహము నీశ్వరునిచే గాంచినవారుగాని, కాక మరెవ్వరైనగాని, మన యాచార మార్గముల యెన్నికలో పాల్గొన ననుమతి గాంచినచో

ఒక్కొక్క వ్యక్తికి ఒక్కొక్క సంఘసంస్కారి కానుపింఛ గలడు. నాయూహలు నాకు ముదావహములగుగాక; ఇతరులకుగూడ వారి వారి యూహలుండును. అవి వారికి మరియు సంతోషదాయకములు కావచ్చును. ఆధిభౌతికశాస్త్రమునకు సంబంధించిన సాధారణాభిప్రాయములను కొన్నిటిని నేను సంపాదించి విశిష్టములగు వివిధ క్లిష్టతలయందు నిరూపణల చేయ నారంభించినంతనే, అయ్యవి యెంతదనుక మనలను తీసికొని పోగలవో, నేటివరకు నుపయుక్తములై యున్న సూత్రములకు అవియెట్లు భిన్నములై యున్నవో, కనుగొంటిని. నేను, అంతట వానిని దాచి యుంచినచో జగత్కల్యాణ సంధాయకమగు ధర్మము నెడ మహాపచారము గావించుచున్నాడనని నమ్మితిని. ఆ సూత్రముల మూలమున జీవితమునకు చాల నుపయోగకరమగు జ్ఞానమును సంపాదించుట కవకాశము కలదని నేను తెలిసికొంటిని. సామాన్యముగా ధర్మనశాస్త్రములందు చెప్పబడు విచారణాత్మక తత్త్వశాస్త్రమునకు బదులుగా, వాస్తవమగు తత్త్వశాస్త్రమును కనుగొనవచ్చుననియు, అద్దాని సాహాయ్యమున అగ్ని జల వాయు నక్షత్రతాకాశములయొక్కయు, మనలను చుట్టియున్న సమస్తపదార్థములయొక్కయు, శక్తిని, పనిని - శిల్పుల వివిధములగు చేతిపనులను ఎంత స్పష్టముగా తెలిసికొందుమో, అంత స్పష్టముగా తెలిసికొని, ఆవిధముగానే ఏ ఉపయోగములకవి తగునో వానికి వానిని అనువర్తింపజేసి, పశ్చాత్తికి ప్రభువులమును, హక్కుదారులమును మనము కాగల

మని కనుగొంటిని. బహుశ్రమలేకుండ భూమిఇచ్చు ఫలములను, సకలసుఖములను, ఆనందముగ అనుభవించినట్లు మనలను చేయగల అనంతములగు కళలను క్రొత్తగా కనుగొనుటకే గాక, ముఖ్యముగా ఆరోగ్యరక్షణమునకుగూడ ఇది కోరదగినఫలము. ముఖ్యముగా ఆరోగ్యము జీవితానందకర హేతువులలో ప్రథమమును, ప్రముఖమును. ఎందుకనగా, శరీరావయవ గుణప్రవణతలపై మనస్సు చాలహెచ్చుగా ఆధారపడియున్నది కావున, మానవులను పూర్వముకంటె ఘనతరులగు మేధావులుగను, సహజశక్తియుతులుగను చేయు సాధనము ఎప్పుడైన కనుగొనబడినచో అద్దానికై వైద్యశాస్త్రమునందే వెదుకవలెనని నానమ్మకము. ఇప్పుడున్న ప్రకారముచూచినచో, వైద్యశాస్త్రము, సుప్రసిద్ధోపయోగముగలవానిని కొలదిగనే కలిగియున్నదనుట సత్యము. కాని, ఇప్పుడందు తెలిసికొన్నది, కనుగొనవలసినదానితో సరిపోల్చినచో, ఇంచుమించుగా శూన్యమే అని అంగీకరింపనివాడు వైద్యమే వృత్తిగా కలవారిలోకూడ ఉండడని నేను నమ్ముచున్నాను. ఇందు వైద్యశాస్త్రమును తక్కువపరచు నుద్దేశము నాకులేదు. మనకు వాని కారణములనుగూర్చియు, ప్రకృతియొసంగిన పరిహారములగుగూర్చియు తగినంత సంపూర్ణ జ్ఞానమున్నచో, అనంతములగు శారీరక మానసికజాడ్యములనుండియు, బహుశః, వార్ధక్యాశక్తినుండియుగూడ మనము విముక్తులము కాగలమనియు నేను విశ్వసించును. నేను నా

జీవితమంతయు అత్యావశ్యకమగు ఆ శాస్త్రశోధనమునందు వినియోగించుట కుద్దేశించితిని కావునను, జీవితపరిమాణము తక్కువగుట లేక, ప్రయోగములు చాలకపోవుట అనువానిచే అడ్డగింపబడినప్పుడుతప్ప, ఎవ్వడైనను ఎట్టిమార్గము ననుసరించినచో తప్పనిసరిగ కోరిన చరమస్థానమును చేరగలడో, అట్టిమార్గమును నే ననుసరించితిని కావునను, నేను కనుగొనిన ఆస్వల్పవిషయమును ప్రజలకు తెలియజేయుటకంటెను, అధిక ప్రజ్ఞావంతులను, తమతమ ప్రవీణత్వమునకును, శక్తికిని అనుగుణముగ ప్రజానీకమునకు వారు క్రొత్తగా కనుగొనిన విషయముల నెరుకపరచుచు, చేయదగిన ప్రయోగములకు తోడ్పడుచు, ముందుకుపోవ యత్నింపవలెనని ప్రేరేపించుటకంటెను ఈరెండుఅడ్డంకులకు అమోఘమగునేర్పాటు మరొకటిలేదని నేను నిర్ణయించితిని. అందువలన తుది . నారంభించినవాడు తనకుముందు గావించినవారు వదలినచోట ప్రారంభింపవచ్చును. అట్లుబహుజనుల జీవితమును, శ్రమను కలిపినచో ఎవరికివారే చేయగలిగినదానికంటె, ఏకముఖమున మనము ముందుకు పోగలము.

మరియు, జ్ఞాన మధికమగుచున్నకొలదియు, ప్రయోగావశ్యకతయు సదా అధికమగుచుండునని నేను నొక్కి చెప్పియున్నాడను. ఎందుకనగా, ప్రారంభమందు అసాధారణములు, దురహగాహములు అగు దృశ్యములయెడ శ్రద్ధవహిం



చుటకంటె ఏ కొలదిపాటిగ యోజించినను సరే ఎద్దాని విషయమున మనము అజ్ఞతయందుండ జాలమో, ఎయ్యది మన యింద్రియములకు స్వచ్ఛందముగ చూపట్టునో, అట్టిదానినే ఉపయోగించుకొనుట చాలమంచిది. కారణమేమనగా, ఎంతదనుక మిక్కిలి సామాన్యములగు వాని హేతువులు మనకింకను తెలియవో, అంతదనుక, మరియు ససాధారణములు తరచుగ మనల నపమార్గమున పెట్టును. మరియు, అవి యాధారపడు పరిస్థితులు ఎల్లప్పుడును ఇంచుమించుగా మనము కనుగొనలేనంత విశిష్టములు, సూక్ష్మములునై యుండును. కాని, అందు నే నీక్రింది వరుసను గైకొనుచున్నాడను. ఒకటి: సామాన్యముగ ఈ ప్రపంచమందున్న, లేదా, ఉండగల సర్వముయొక్క ప్రథమ సూత్రములను, లేదా, కారణములను తెలిసికొనుటకు యత్నింతును. ఈ యుద్దేశముతోడనే, ప్రపంచమును సృజించిన ఈశ్వరుని తప్ప మరి యే యితరమును విచారణలోనికి తేదలుచుకొనలేదు; సహజముగ మన మనస్సులందున్న కొన్ని సత్యబీజములనుండి తప్పమరియే యితరాధారముల నుండియు వీనిని రాబట్టు నూహ చేయదలుచుకొనలేదు. రెండు: ఈ హేతువులనుండి నిగమనము చేయగలిగిన సర్వసామాన్య ప్రథమ ఫలితము లెవ్వయో నేను పరీక్షించితిని. ఈ ప్రకారముగ సర్వసాధారణములు, అక్లిష్టములు కావుననే, తెలిసికొనుటకు మిక్కిలి సుకరములు అగు ఆకాసము, నక్షత్రములు, భూమి, ఆభూమిపైగూడ నీరు

గాలి, అగ్ని, లోహములు, ఈజాతికి చెందినవే మరికొన్నియు నేను కనుగొనియున్నాడనని నాకు తోచినది. తరువాత, నేను మరియు ప్రత్యేకాంశములకు దిగ నుద్దేశింపగా, నానావిధములగు పదార్థములు నాకు చూపట్టినవి. తత్ఫలముగ అచ్చట వాని నుంచుట ఈశ్వరు నకామోదకరమగుచో అచ్చట నుండి యుండెడి అనంతములగు మరికొన్ని వస్తువులనుండి భూమిపై నున్న వస్తురూపములను, లేక జాతులను వేరుచేయుటకు గాని, తత్ఫలితముగ, వానిని మన యుపయోగములకై వినియోగించుటకుగాని, తత్ఫలితములను చక్కగా పరిశీలించుటవలన మనము వాని కారణములకు పోయి, వివిధ ప్రత్యేకానుభవములను మనకు పనికివచ్చునట్లు చేయనిచో, మానవ బుద్ధి సమర్థముకాదని నేను నమ్మితిని. అందుపై, ఇంద్రియగోచరమైన సమస్త వస్తువులను గూర్చియు ఆలోచింపగా, నేను కనుగొనిన సూత్రములనుబట్టి నేను సంతృప్తికరముగా వివరింపజాలని వెవ్వియు నే నెప్పుడు గమనింపలేదని నేను నిరాఘాటముగా తీర్మానించి చెప్పటకు సాహసించుచున్నాను. కాని, యీక్రింది విషయము లొప్పుకొనక తీరదు : ప్రకృతి శక్తి సమృద్ధము ; విస్తృతము ; ఈ సూత్రములు సూక్ష్మములు, సాధారణములు : కావున ఆ సూత్రముల నుండి భిన్నములగు ననేక మార్గముల నిగమనము చేయతగిన వని నేను వెంటనే తెలిసికొనుటకు వీలులేని ప్రత్యేక ఫలిత మొక్కటియు నేను గుర్తింపలేదు. కావున, ఈ వివిధమార్గములలో, ఎద్దాని

ద్వారమున దానిని పరిశీలింపడగునో కనుగొనుట తరచుగా నాకు మిక్కిలి కష్టదాయకమై యున్నది; ఎందుకనగా ఈకష్టమునుండి తప్పించుకొనవలెనన్నచో మరికొన్ని ప్రయోగములను వెదకుటకంటె నాకు మాన్దాంతరము లేదు. ఆ ప్రయోగము లెట్లుండవలెననగా: ఈ కీతులలో, ఒక దానితో మనము వివరింపవలసిన ప్రయోగముయొక్క ఫలితమును, మరొక్కకీతితో వివరింపవలసినదాని ఫలితమును ఒక్కటి కాకూడదు. ఇక మిగిలినదాని విషయమున, ఆలోచింపగా, ఈ ప్రయోజనమునకు తోడ్పడు ప్రయోగములలో అధిక భాగమును చేయుటకు ఏమార్గమును గైకొనవలెనో, కావలసినంత విశదముగా కనుగొనుటకు తగిన స్థితిలో నేనున్నాడను. కాని, నాకున్న పనివారుగాని, రాబడిగాని, ఇప్పటికంటె వేయిరెట్లధికమైనను, ఆ ప్రయోగము లన్నింటికిని సరిపడవు. అంతగా అసంఖ్యాకములై అవి యున్నవని నేను, ఈ ప్రకారముగనే, కనుగొంటిని. కాబట్టి, నేను ప్రకృతి జ్ఞానమున పొందు నభివృద్ధియు, నేను చేయగల ప్రయోగములును, ఈ సమనిష్పత్తిలో నుండును. ప్రయోగములు కొలదిగా చేసినచో, కొలదిగనే అభివృద్ధియు, హెచ్చుగా చేసినచో, హెచ్చుగా నభివృద్ధియు ఉండును. నావిశ్వాసములో నేను తెలియజేయుట కాశించినదియు నిదియే. అనగా, తమ హృదయములందు మానవసామాన్యమగు మంచిగలవారు, అనగా బాహిరాకారముననే గాక యథార్థముగా పవిత్రులైన

వారు తమ ప్రయోగములనుగూర్చి నాకు తెలియజేయునట్లు ప్రేరేపించుటయే నేనాశించిన ప్రయోజము. ఎవరైన చేసిన ప్రయోగము లున్నచో, నేను చేయుచున్నవానిలో నాకు సహకరించుటకై, వానిని గూర్చి నాకు తెలియజేయుడు ? అందువలన ప్రజాసేవమునకు సహజమగు నభివృద్ధి చాల కలుగును.

కాని, అప్పటినుండి యితరకారణములు నాకు చూపట్టినవి. వానిని బట్టి నాయభిప్రాయమును నేను మార్చుకొన వలసిన వాడ నయితిని. మరియు, ఏమైన విలువగలవని నే నూహించిన ఫలితములన్నిటిని వాని యాధార్థ్యమును నేను పరీక్షించిన వెంటనే, వ్రాసికొనవలెననియు, వానిని ప్రచురింపదలంచినచో ఎట్టిజాగ్రత్తను వహింతునో అట్టి జాగ్రత్తనే వహింపవలెననియు తలంచితిని. ఈ మార్గము నాకు క్రిందికారణముల వలన నాదరణీయమైనది : అట్లయిన, వానిని సమగ్రముగ సూక్ష్మముగ పరిశీలించుటకు నాకు సమృద్ధమగు ప్రోత్సాహము కలుగును. ఎందుకనగా, నిస్సందేహముగ, మనస్వోపయోగమునకు మాత్రమే వ్రాయబడువానికంటె, పదిమంది చదువుదు రను నమ్మకముతో వ్రాయబడునని బహుసూక్ష్మముగా పరిశోధింపబడును. (మరియు, తరుచుగా, మొదటనే నూహించు నపుడు సత్యముగా తోచినది, వ్రాయుటకు ప్రారంభింపగనే అసత్యముగా తోచినది.) అట్లు వ్రాయుటవలన, నాచేతనగు

సంతవరకు ప్రజాసేకముయొక్క లాభము నభివృద్ధి గావించుటలో ఎట్టియవకాశమును నేను వదలుకొనను. అట్లే, నావ్రాతలయం దేమైన విలువయున్నచో, నేను చనిపోయిన తరువాత అది యెవ్వరిచేతిలోనైన పడినచో, వారు తమ కుచితమని తోచిన పనికి వానిని వినియోగించుకొందురు. కాని నాజీవిత కాలమున వానిని ప్రకటించుట కెంతమాత్రము సంగీకరింపకుండుటకు నేను నిశ్చయించుకొంటిని. ప్రకటించినచో వాని వలన జనించు ఖండనములుగాని వివాదములుగాని, లేదా, వాని వలన నాకు గలుగు కీర్తిగాని, నా యభివృద్ధికై నేను ప్రత్యేకించియుంచుకొనిన కాలమును పోగొట్టుకొనుటకు కారణమగునని నాయూహ. ఏమనగా, యథాశక్తి ప్రతివ్యక్తియు లోక కళ్యాణముచే పెంపుసేయవలసినవాడనుటయు, ఇతరులెవ్వరికిని పనికిరాకుండ నుండుట వ్యర్థజీవితమే యనుటయు సత్యమేయైనను, మన యాలోచనలు ప్రస్తుతమునకు సంబంధించినవగుటయేకాక, ప్రస్తుతము నతిక్రమించి యుండవలెననుటయు సత్యమే. కొన్ని నేటి వారికి బహుశః కొంత లాభకరములేయైనను, రాబోవువారికి మహత్తర లాభకరములగు లక్ష్యముల నిర్వహణము మన దృక్పథములో నున్నప్పుడు, అట్టివానిని వదలుటయే మంచిది. నిజముగా నే నితఃపూర్వము గ్రహించిన స్వల్పవిషయములును, నాకు తెలియని విషయములతోడను, నిస్పృహ చెందక నేను సంపాదింపగలననుజ్ఞానముతోడను, సరిపోల్చినచో, ఇంచుమించుగా శూన్యమని యనుటకు

సర్వథా నే నంగీకరించుచున్నాడను : ఎందుకనగా, శాస్త్రసత్యములను క్రమముగా కనుగొనువారును, ధనమాన్వించువారును సరిసమానులే; ధనవంతులకు ఉన్న దానికంటె అధికమగు ధన సంపాదనము సులభసాధ్యము. నిర్ధనులైనప్పుడు స్వల్పముగా కూడ బెట్టుటకూడ కష్టతరము. లేదా, శాస్త్ర పరిశోధకులను సేనాధిపతులతో సరిపోల్చవచ్చును. ఎట్లన : వారి జయముల కనుగుణముగ వారి బలములును పెరుగును. మరియు, విజయానంతరము పత్తైనములను, రాష్ట్రములను చేసొను నప్పటికంటె, అపజయనంతరము మిగిలిన సేనలను కలిపియుంచుట కధిక తరమగు వివేకము కావలెను. ఎందుకనగా, ఎవడు, సత్యజ్ఞాన సంపాదనయందు తన్ను నిరోధించు కష్టములను, తప్పినములను అధిగమింప యత్నించునో, అతడు నిజముగ యుద్ధమున పాల్గొనిన వాడే. ఎట్టి సామాన్యతగాని, ప్రాధాన్యముగాని గల విషయమును స్మృశించు అసత్యాభిప్రాయమును అంగీకరించినను, అతడు యుద్ధమున జయింపబడినవాడే. ఒకమారు సమ్యక్సిద్ధిత సూత్రములు తన యధీనమున నున్నప్పుడు పురోగమించుటకంటె, ఆ తరువాత తన పూర్వస్థితికి తిరిగి పొందుటకు మహత్తర నైపుణ్యము కావలెను. ఇక నా విషయము : శాస్త్రసంబంధినత్యములలో నేమైనను కనుగొనుటయందు నేను జయముగాంచినచో (ఈ భాగమునందున్నవి నేను కొన్ని కనుగొన్నట్లు చూపునని నమ్ముచున్నాను) అవి నే నధిగమించిన అయిదారు ముఖ్యక్లిష్టసమస్యల ఫలితములు.

మాత్రమే అనియు, ఆ యెదుర్కొనుటలో — వానిని నేను యుద్ధములుగ నే లెక్కించితిని — విజయము నాకే గల్గినదనియు, నేను ప్రకటింపగలను. అట్టివే, మరి రెండుమూడు విజయములను పొందుటకంటె నా యుద్దేశములు సమగ్రముగా నెరవేరుటకు మరెద్దియు పైగా అక్కరలేదను నా నమ్మకమును బహిరంగముగా వ్యక్తమునీయుటకు నేను సందేహింపను. నేను ఈడుతో మాత్రమే ముందుకు పోలేదు. ప్రకృతి సామాన్య మార్గాను గుణముగ నాకీ లక్ష్యసిద్ధికి తగినంత వ్యవధి కలదు. కాని, మిగిలిన కాలమును నేనెంత జాగరూకతతో వాడుకొనుటకు నిబద్ధుడ నగుదునో, అంత అధికముగా దానిని వినియోగింప వలె నని నేను కాచుకొనియుంటిననియు భౌతికశాస్త్ర సూత్రములను నేను ప్రకటించినయెడల నాకాలము చాల వరకు దుర్వినియోగమగుననియు నేను తలంచుచున్నాడను. ఎందుకనగా, అవి సుస్పష్టములు; వాని నంగీకరించుటకు వానిని కేవలము అర్థము చేసికొనుటకంటె కావలసిన దెద్దియు లేదు. వానియందు, నిరూపించుట కవకాశములేని దొక్కటియు లేదు. అట్లయ్యి, ఇతరులయొక్క భిన్నములగు నభిప్రాయములకన్నిటికి అనుగుణముగా అవియుండుట అసాధ్యము కావున, వానివలన తప్పక జనించు విరుద్ధాభిప్రాయములు కారణముగ, నా మహోద్దేశమునుండి నేను తరచుగా తప్పుకొనవలసియుండెనని ముందే తెలిసికొంటిని.

ఈస్రాతికూల్యములు, నాతప్పులు నేను తెలిసికొనుటకును -  
 నాయూలోచనలను వానిలో నేపాటియైన విలువ యున్నచో -  
 ఇతరు లర్థముచేసికొననిచ్చుటకును, పనికివచ్చుచున్నవని చెప్ప  
 నగును. మరియు, ఒకనికంటె అనేకులు ప్రశస్తతరముగ  
 చూడగలరు కావున, నా సిద్ధాంతముల నిప్పుడే వినియోగము  
 లోనికి తెచ్చుకొనునట్లు చేయుటకును తిరిగి వారు తాము కను  
 గొనిన వానితో నాకు సాహాయ్యము చేయుటకును పనికి  
 వచ్చును. కాని నాకుగల దోషప్రవణత్వ తీవ్రతను నేను తెలిసి  
 కొని యున్నను, నాకుగల ప్రథమాలోచనలను నే నెప్పుడును  
 విశ్వసింపక పోయినను, నాయభిప్రాయములయెడ రాదగిన  
 యాక్షేపముల యనుభూతి, వానినుండి యెట్టి లాభమును  
 ఎదురుచూడకుండ నన్ను నిరోధించు చున్నది. ఎందుకనగా  
 గణనీయులగు నాన్నేహితుల యొక్కయు, నాయెడ తటస్థ  
 భావము గలవారియొక్కయు, పక్షపాతముచే నాన్నేహితుల  
 కన్నుల కెయ్యది గుప్తమైయున్నదో దానిని క్రోధాసూయా  
 ద్వారమున కనుగొన నిశ్చయించుకొనిన వారియొక్కయు, నిశ్చి  
 తాభిప్రాయముల ఋజువులు నాకు గలవు. కాని నేను చర్చించు  
 చున్న విషయమున కతిదూరమైనయప్పుడు తప్ప, నేను  
 ముందుగా తెలిసికొనని దెద్దియు నాక్షేపింపఁబడలేదు.  
 కావున, నాయభిప్రాయములను నాయంత కఠినముగ, నిష్పా  
 క్షికముగ విమర్శించిన వాని నొక్కనిగూడ, నేను కలియలేదు.  
 మరియు, నేటి దార్శనిక ప్రస్తానములయందు నడచుచున్న.



వివాదములవలన వ్యక్తమునీయబడిన ఇతఃపూర్వాజ్ఞాత సత్య మేదియును లేదనియు నేను గుర్తించితిని. ఎందుకనగా, ఎవరికి వారే విజయమునకు ప్రయత్నించుచుందురు; కాగా ప్రశ్న కిరువంకల గల ఉపపత్తులను తూచిచూచుటకంటె, ఎవరికివారే కేవల సత్యాభాసము సత్యధికముగాజూప మరియు వ్యగ్రులై యున్నారు. చాలకాలముగా మంచి న్యాయవాదులై యున్నంత మాత్రమున, తరువాత ప్రశస్తతరులగు న్యాయ మూర్తులు గారు.

ఇక నాయాలోచనలను వ్యక్తమునీయుటవలన ఇతరులకు గలుగు నుపయోగము చాలగొప్పది కాజాలదు. కారణము వాని నింకను నేను చాలినంతదూరము గొనిపోలేదు. ఉపయోగములోనికి తెచ్చుటకు పూర్వము వానికి చేర్చవలసిన దింకను చాలగలదు. మరియు, గర్వరహితముగా నేనొక్కటి చెప్ప గల ననుకొనుచున్నాడను : వానినంతదూరము కొనిపోగలిగిన వ్యక్తి యెవ్వడైననున్నచో ఆతడు నాకంటె ఇతరుడు కాజాలడు. ప్రపంచమున, నా బుద్ధికంటె అనుపమానముగా సధికమైన బుద్ధివిశేషముగలవారు లేరని కాదుకాని, తనకుదానై కనుగొన్నదానిని వలె తానొరునివలన గ్రహించిన దానిని ఒకడు బాగుగగ్రహించి యద్దానిని తన స్వంతముచేసికొన జాలడు. ఇది ప్రస్తుతవిషయమునందుగూడ సర్వధా సత్యము. బుద్ధినైశిత్యముగల కొందరికి నా యభిప్రాయములను వ్యాఖ్యా

నించి చెప్పితిని: నేను చెప్పుచున్నంతనేపు చక్కగా జరుగము  
చేసికొనినట్లే చూపట్టియు, వారు, తిరుగ చెప్పునట్లు  
ఆ యభిప్రాయములను నావానిగా నే నంగీకరింపజాల నంతటి  
దూరము వానిని మార్చివేసిరి. ఈయనకాశమును గ్రహించి  
భావిప్రజాసంతతికొక మనవిచేసికొన గల్గినందుకు సంతసించు  
చున్నాడను. నేను నాయంతట ప్రకటింపనిదాని నెద్దానిని కేవ  
లము గాలికబురులవలన నమ్మవలదని మనవి. అట్టిది నానుండి  
వచ్చినదని నమ్మవద్దు. గ్రంథములు లభింపని ప్రాచీన తత్త్వ  
శాస్త్రజ్ఞుల విషయమున చెప్పబడు నత్యుక్తులు నాకెంతమా  
త్రము నచ్చేరువు గొల్పులేదు. ఏమైనను, అంతమాత్రమున  
వారి యాలోచనలు అంత వివేకశూన్యములని నేను భావిం  
పను. ఆకాలమునాటి ప్రజలలో వారుమిక్కిలి శక్తిమంతులు.  
కాని వారి కపార్థములను గల్పించిరి. తదనుగుణముగా, వారి  
శిష్యులయందు మచ్చున కొక్కడుగూడ వారి నతిశయింపకుం  
డుట గమనింపదగినది. ప్రస్తుతము ఆరిష్టాటిలు అనుయాయు  
లలోఆతనియెడ అత్యంతము భక్తియుక్తులగువారు, ఆతనికిగల  
ప్రకృతిజ్ఞానముతో సమమగు జ్ఞానము తమకున్నచో తమ్ము  
తా మదృష్టవంతులుగ భావించుకొందురను విషయమున, నాకు  
నిస్సందేహముగ నమ్మకము గలదు. అంతకంటె నధికతర  
మగునది వారు పొందరనుట సత్యము. .... ఈవిష  
యమున వారు ఐవీ తీగెవంటివారు. అది తన్ను భరించుచున్న  
చెట్టుకంటె మీదికిపోవ యత్నింపదు. సరికదా, తరచుగా,

వృక్షాగ్రమువరకుపోయి, తిరిగి క్రిందికి వచ్చును. అట్లే వారు కూడ క్రిందికి దిగుదురు. అనగా, తాము చదువుమానుకొని నప్పటికంటే బుద్ధిహీనులుగా తమ్ము డాము చేసికొందురు. అట్టివారు గ్రంథకర్త సుగమముగా వ్రాసిన దానిని తెలిసికొనుటతో తృప్తి నందక, ఆతడొక్కమాటయైన చెప్పని, బహుశః తలంచికూడ నుండని, క్లిష్టసమస్యలకు పరిష్కారమును పై పెచ్చు కోరుదురు. సర్వసాధారణమైన శక్తిసామర్థ్యములు కూడలేనివారికి, వారితాత్త్వికరీతి బాగుగా సరిపడును. ఎందుకనగా, వారు పయోగించు విభేదములందును, సూత్రములందును గల అస్పష్టత, జ్ఞాతవిషయములను గూర్చి వారెంత దృఢ విశ్వాసముతో మాటలాడుదురో అంతదృఢ విశ్వాసముతోడనే, సర్వవిషయములను గూర్చియు మాటలాడ గల్గునట్లును, ఏవిషయమును గూర్చియైన వారు చెప్పినదాని నంతటిని దోషదూషితమని యెవ్వరు నెత్తిచూపలేకుండ, కాపాడుకొన గల్గునట్లును, వారిని శక్తిమంతులుగా చేయుచున్నది. ఇందు కొక దృష్టాంతము. చూపుగలవానితో సరి సమానముగ పోరదలచి అంధకారబంధురమగు గుహలోనికి అతనిని గొని పోయిన గ్రుడ్డివానితో వీరు సరిపోలుదురు. అట్టివారికి నేను పయోగించు తత్త్వశాస్త్ర సూత్రములను ప్రకటింపకుండుట లాభకరమని నేను చెప్పగలను. ఎందుకనగా, అవి అత్యంతము సూక్ష్మములు, స్పష్టములు. కావున, వానిని నేను ప్రకటించినయెడల, మీద నేచెప్పినయోధులు దిగిన గుహ

గవాక్షములు తెరచి, యందు పగటివెలుగును ప్రవేశింప జేసి నట్లే యగును. కాని యీ సూత్రములను తెలిసికొనవలె నను నాతురత అధికతరులకు గూడ గల్గుటకు కారణములేదు. ఎందుకనగా, సర్వవిషయములనుగూర్చి ప్రసంగింపగల్గుటయు, వైదుష్య విషయమున కీర్తి గడించుటయు, వారి కోర్కెయైనచో, సత్యాభాసముతో తృప్తినందియున్నచో తమ ఉద్దిష్టమును వారు సుకరముగా పొందగలరు. ఈ సత్యాభాస మన్నిటియందును అంతగా కష్టము లేకుండగనే గన్పట్టును. ఇక సత్యమన్నచో మెల - మెల్లగా వ్యక్తమగును. అదియును కొన్ని శాఖలయందే. తక్కినవాని విషయమున బాహుటముగ మన యజ్ఞత నంగీకరింపవలసినదే. ఏలాగైనను, వేని విషయమునను అజ్ఞత లేనియట్లు గన్పట్టు వ్యర్థ గర్వమునకు బదులు, కొన్ని సత్యములను గూర్చిన జ్ఞానమునే, - అట్టి జ్ఞానము నిస్సందేహముగ మిక్కిలి యెన్నదగినది కావున, - గ్రహించుట మంచిదని గణించినచో, నామార్గమునకు సరియగు మార్గమునే అనుసరింప వారు వాంఛించినచో, ఈ ప్రసంగములో నే నిప్పటికి చెప్పినదానికంటె అధికముగా నెద్దియు చెప్పనవసరములేదు. ఎందుకనగా, వారు నాకంటె బాగుగా ముందంజె వేయగలిగినచో, నేను కనుగొంటి ననుకొనుచున్న వాని నన్నిటిని వారు తమంతట తామే కనుగొనగలరు. క్రమము తప్పి నేనెద్దియు పరీక్షింప లేదు కావున, ఇంకను కనుగొనుటకు మిగిలియున్నది నిశ్చ

యముగా, నేనిప్పుటికి కనుగొనగలిగిన దానికంటె క్లిష్టతరమును, గంభీరమును. దానిని తమంతట తాము కన్గొనుట యందు కంటె, నావలన నేర్చుకొనుటయందు సంతృప్తి చాల తక్కువ యగును. పైగా, శొలుదొల్త సులభమైనదానికి యత్నించి, తరువాత క్రమక్రమముగా, మెలమెల్లగా కష్టతరములకు బోవు మానసికమగు నభ్యాసము నా యుపదేశము లన్నిటికంటె వారికి మంచి మేలు చేయును. నా స్వవిషయమున, నాయశాపన మునుండియు నేను నిరూపింప నన్వేషించుచున్న సత్యములన్నియు నాకు అప్పుడే (యావనమునందే) బోధింపబడియున్నచో, వానిని నేనెట్టి శ్రమయు లేకుండ నేర్చుకొనియున్నచో, బహుశః, వీనికి మించి మరెవ్వియు నేను తెలిసికొనియుండెడి వాడను గాను. అథమపక్షము, నాపరిశోధన కనుగుణముగా నవ్యసత్యముల నెల్లప్పుడును నేను కనుగొనుటలో, నాకు గల పని నేను తలంచుచున్న, అభ్యాససాలభ్యములను నేనెప్పుటి కిని సంపాదించి యుండియుండను. కష్టముగాః ఒకడు

ప్రారంభించిన పనిని వానియంత బాగుగా ఇంకొకడు పూర్తి చేయలేడు, అనదగుపని యెద్దియైన నీప్రపంచమున నున్నచో అయ్యది నేను శ్రమించుచున్నదే. ఈ పనికి తోడ్పడు ప్రయోగముల విషయము నాలోచించినచో వాని నన్నిటిని చేయుట కొక్కడు సరిపడడనునది సత్యము. అయినను, ఈ పనియందు, తన్ను తప్ప ఇంకొకరిని లాభకరముగ విని యోగించుకొనుటకు వీలులేదు. తాను డబ్బిచ్చి పనిచేయుచు

కొనుట కవకాశముగల పనివారిని, లేక, అట్టి తెగవారిని, వినియోగించుకొనవచ్చును. లాభమునందలి యాశ (గొప్ప శక్తిగల సాధనము) నిర్ణయింపబడిన పనిని సరిగా నిర్వహింప వారిని ప్రోత్సహింపవచ్చును. ఇక కౌతుకముచే గాని, నేర్చుకోవలెనను అభిలాషచేగాని, తమంతటతామే తమ సాహాయ్యము నొసంగినవారి విషయము. సామాన్యముగా వారు నిర్వహించుదానికంటె వారి వాగ్దానము లతిశయించి యుండును. వారు చక్కని ఉద్దేశములను సూచింతురు. అందొక్కటియు నెరవేర్చ సాధ్యముకాదు. నిస్సందేహముగ, వారి కష్టమునకు ఫరిహారముగ వారు కొన్ని క్లిష్టనమస్యల వివరణమునుగాని, అధమము, అభినందనములనుగాని, వ్యర్థ ప్రసంగములను గాని, కోరుదురు. వీనియందు వినియోగించిన కాలమంతయు వ్యర్థముగా పోయినట్లే. ఇక, ఇతరు లిప్పటికి చేసియున్న ప్రయోగముల విషయము : తమకు దామే యీ తెగలవారు తమ ప్రయోగముల గూర్చి యాతనికి తెలియజేయ సమ్మతింపవలసి యుండినను (వాటిని రహస్యములుగా గణించువారేనాడును చేయరు) ఆ ప్రయోగములను చాలవరకు మితిమీరిన అనేక పరిస్థితులును, అంశములును వెన్నంటియుండును. కావున అందు నిశ్చితమగు సత్యమును కనుగొనుట కష్టతరము, పైగా, అవి సరిగా వివరింపబడవు; లేక అసత్యములైన నగును. (ఎందుకనగా, ఆసమాచారమును పంపినవారు వానిని తామంగీకరించిన సూత్రముల

కనుగుణముగా అవియున్నట్లు తోపజేయ నాతురులై యుండుటచే) కావున, వానిలో గొన్ని పనికివచ్చినను, వానిని ఏర్పియై తీకొనుటలో వ్యయమయిన కాలమునకు సరియగు నష్టపరిహార మిందులో లేదు.

కావున, అత్యున్నత జాతికి చెందినవియు, ప్రజానీకమునకు అత్యంతోపయోగకరములును అగువిషయములను కనుగొనుటకు తగిన శక్తిగలవాడని మనకు నిశ్చితముగా తెలిసిన వాడెవ్వడైన నున్నచో, తక్కిన ప్రజలందరు, అన్నివిధముల, ఆతనియుద్దేశములను జయప్రదముగా నడపుటకు సాహాయ్యముగావింప నాతురత కలవారై యున్నచో, వారాతని కావశ్యకములగు ప్రయోగములకగు వ్యయమును భరించుటకంటె ఇతరుల వలని అకాల విఘ్నములచే ఆతని విశ్రాంతికాలము పోకుండ నాపుటకంటె, చేయగలిగినది మరెద్దియు లేదని నాకు తెలియును. కాని, ఇంతకు పైగా అసామాన్యములగు వానిని వేనిని వాగ్దానముచేయ నిష్టపడునంతటియు నాయుద్దేశములందు ప్రజానీక మత్యాసక్తి చూపవలెనని యూహించునంతగా వ్యర్థభావములను పోషించు నంతటియు, మహత్తరాభిప్రాయము నాపై నాకు లేదు. నే నర్హుడను కానని భావింపదగిన సాహాయ్యము నెవరినుండియైనను అంగీకరింపగల యంతటి సీచమగు నాత్మగలవాడను నేనుగాను.

ఈ మూడేండ్ల నుండియు సిద్ధముగానున్న వ్యాసమును ప్రకటింప నిష్టపడకుండుటకును, నాజీవిత కాలమున, అంత సామాన్యమైనదానికి, లేక, నాభౌతికశాస్త్రమూల సూత్రములు తెలియగల మరిదేనికైనను ప్రాముఖ్యము సేయకుండుటకై, నేను తీర్మానించుకొని యుండుటకును, ఈ విచారణలన్నియు కలసి కారణములగుచున్నవి. కాని, అప్పటినుండి రెండు కారణముల వలన కొన్ని ప్రత్యేకములగు మాదిరుల నిచ్చట చేర్చుటకును, లోకమునకు నాచేతలను ఉద్దేశములను గూర్చిన వివరములు కొన్ని చెప్పుటకును, నేను నిశ్చయించుకొంటిని. ఈయోజనలతో మొదటిది! వీనిని నేను ప్రకటింపనిచో నా రచనలను ప్రకటింపవలెనను నాపూర్వోద్దేశముల నెరిగియున్న చాలమంది, నే నట్లు చేయకుండ తొలగుటకు నన్ను ప్రోత్సహించిన కారణములు, నాకీర్తికి తగవని యూహింతురు. ఎందుకనగా, నాకు కీర్తి యనిన సమితమగు నాసక్తి లేకపోయినను, నేను దాని నసహించుకొనినను — నేనట్లు చెప్ప సాహించినచో — నే నన్నిటికంటె సధికతరముగా నెంచు విశ్రాంతికి విరుద్ధమని కీర్తిని తలంతును గావున, నద్దానియెడ నేను విరక్తుడ నైనను, నా పనులను నేరములట్లు కప్పిపుచ్చుటకు నే నపేక్షింపలేదు. ప్రఖ్యాతుడను గాకుండుటకై నేను ముందుగా జాగరూకత పడలేదు. అట్టి ప్రవర్తనచే నా యెడనే నే తప్పిద మొనర్చినట్లగునని నేను తలంపవలసి యుండుట కొంతవరకును, అయ్యది నే నభిలషించు మానసిక



ప్రశాంతత్వమునకు విరుద్ధమగు నశాంతిని కలిగించుననుట. కొంతవరకును, దీనికి కారణములు. నన్ను గూర్చి అందరకు తెలియుట, లేక, తెలియక పోవుట అనుదాని యెడ నేను సమానముగనే తటస్థుడనై యున్నను, కొంతకీర్తిని సంపాదింప కుండ నుండలేకపోయితిని గావున, నన్నుగూర్చి చెడ్డగా చెప్పికొనకుండ నన్ను నేను రక్షించుకొనవలసిన బాధ్యత నాపై నున్నదని నేను తలంచియుంటిని. ఈతత్త్వశాస్త్రపు మాదిరు లను నేను వ్రాయ నిశ్చయించు కొనుటకుగల రెండవ కారణ మిది. నే నభిలషించు ననంతములగు ప్రయోగములు నాకు లభిం పకపోవుటచే నా స్వయంశిక్షణోద్దేశమున గలుగు నాలస్యము నాకు ప్రతిదినము ప్రత్యక్షమగుచున్నది. ఇతరుల సాహాయ్యము లేకుండ నా ప్రయోగములను నేను గావించుట అసాధ్యము. నాకు గల యాసక్తులలో లోకము అధికముగా పాల్గొనునని యాశించు నంతగా నన్ను నే నభినందించుకొనలేక పోయితిని. అయినను, స్వవిషయమున నాకర్తవ్యమొకటి గలదు. అందు లోపముండుట నా కిష్టముగాదు. ఆ లోపము వలన నాతరు వాతి వారు నన్ను నిందించుట కవకాశము గలదు. మదుద్దేశ నిర్వహణమునకు వారెట్లు తోడ్పడగలరో తెలియజేయు టలో నేను మిక్కిలి యజాగ్రత్త వహించితినినియు, అట్లజా గ్రత్త వహింపనిచో, ఇప్పటికంటె మంచి పరిస్థితియం దనేక విషయములను నే నుంచగలిగెడి వాడననియు వారు నన్ను

నిందింపవచ్చును. అట్లు నిందించు నవకాశమును వారికి నే నీయ నిష్పపడను.

మరియు, అధికవివాదములకు కారణములు కానట్టియు, నేను కోరిన దానికంటె అధికముగా నా సూత్రములను వివరింప నన్న నిర్బంధింప నట్టియు, అట్లయ్యు నేను శాస్త్రములందెద్ది నిర్వహింపగలనో నిర్వహింపజాలనో స్పష్టముగా ప్రదర్శింప సమర్థములగునట్టియు, విషయములను కొన్నిటి నేర్చి యెత్తికొనుట నాకు సులభమని నేను తలంచితిని. ఈవిషయమున నేను జయించితి నో లేదో చెప్పవలసినవాడను నేను కాదు. నారచనలనుగూర్చి ప్రసంగించుచున్నప్పుడు, వానిగూర్చి ఇతరుల తీర్మానములను ముందుగా తెలిసికొను సుద్దేశము నాకు లేదు. కాని వానిని వారు పరీక్షించినచో నేను కృతజ్ఞుడనై యుందును. మరియు అట్లు చేయువారికి అధికతరమైన అవకాశము కలుటకై, వాని విషయమున ఆక్షేపణలు గలవారు నాప్రచురణ కర్తలకు, తమయాక్షేపములను పంపు శ్రమతీసికొనవలెనని నేను విన్నవించు కొనుచున్నాడను. వానిని గూర్చి ఆతడు నాకు తెలియజేయును. నా ప్రత్యుత్తరమునుగూడ వానికి కలుప నేను యత్నింపవచ్చును. మరియు, ఈ ప్రకారము, పాఠకు లొక్క మాత్రే రెండింటిని (ఆక్షేపణ ప్రత్యుత్తరములను) చూచి ఎచ్చట సత్యముగలదో సులభతరముగా నిశ్చయించుకొనగలరు. ఏ స్థితియందును నేను, దీర్ఘములగు ప్రత్యుత్తరముల

నిచ్చువాడను గాను. ఉపరి, నాదోషములు సహేతుకములని నేను నమ్మినచో వానిని సంపూర్ణముగ నిష్కాపట్యముతో నే నంగీకరింతును. లేక, అట్టి దోషములు నాకు గన్పట్టినచో, నేను వ్రాసిన విషయముల సమర్థించుటకు వలసిన వానిని మాత్రమే చెప్పుదును. నూత్నవిషయముల వివరణలను చేర్చను.

Diaptrics, Meteorics అను వాని ప్రారంభమున నేను ప్రసంగించిన విషయములు, వానిని నేను ప్రమేయములని ఋజువుచేయునెడ తాటస్థ్యమును వహించితిని కావున, చూసీ చూడగనే, అసంతృప్తి కలిగించుచో, వానిని సంపూర్ణముగ ఓర్చితోడను, శ్రమతోడను చదువవలెననియు, అట్లుచేయుట వలన, సందేహపడువారు సంతృప్తినండగలరనియు, నేను విన్నవించుచున్నాను. ఎందుకనగా, ఈ వ్యాసములలోని హేతువు లన్యోన్యసంబంధము కలిగియున్నవి. తుదివానికి తొలివి కారణము లగును. కావున, తొలివానివలన తుదివి నిరూపింపబడుచుండగా, తొలివి వానిక్రమమున, తుదివాని వలన నిరూపింపబడును. తొలివానికి తుదివి కార్యములగు చున్నవి. తర్కశాస్త్రజ్ఞులు వృత్తమని యను హేత్వాభాస వాదమునకు నేను గురియైతిని తలంపకుడు. ఎందుకనగా, అనుభవము ఈ కార్యములలో అధికసంఖ్య గలవానిని నిశ్చితములుగా చేసినను, ఏకారణము, నుండి నే నీ కార్యములను నిగమనము చేసితిని అవి వాని యునికిని వివరింపగలిగినంతగా,

వాని యాధార్థ్యమును స్థాపించుట కుపకరింపవు. మరియు, తద్వ్యతిరేకముగ, ఆ కారణముల నిజస్థితి కార్యముల యాధార్థ్యమువలన స్థాపింపబడుచున్నది. నే నిప్పటికే వివరించియున్న ప్రథమ సత్యముల నుండి వానిని నేను నిగమనము చేయగలిగితినను నా తలంపు తెలియవలెనను నుద్దేశముతో తప్ప మరెద్దానితోడను నేను వానిని ప్రమేయము లనలేదు. అయినను, కొందరు మనీషులు నా సూత్రములుగా వారు గ్రహించిన వాని నుపయోగించి ఒక అపూర్వతత్త్వశాస్త్రమును నిర్మించుటయు, అద్దానివలన నేను నిందింపబడుటయు నిరోధించుటకు గాను, అట్లు చేయకూడదని నేను ఖండితముగా నిశ్చయించుకొంటిని. ఒక డిరువదియేండ్లలోచించిన దానిని సర్వము నొక్కరోజులోనే, ఒకటి రెండు మాట లాతడు ఆ విషయమును గూర్చి తమతో చెప్పినంతమాత్రమున, సంపూర్ణముగా గ్రహింపగలమని యూహించువారినిగూర్చియు, తాము చూపు నక్కరకును, ఉల్లాసమునకు అనుగుణముగ ఎవరు హెచ్చుగ దోషములకు లోనగుచు సత్య దర్శనము నెడ శక్తిహీను లగుచుందురో వారినిగూర్చియు, నేను సూచించుచున్నాడను. వాస్తవముగను. సంపూర్ణముగను, మదీయములగు నభిప్రాయముల విషయమున, నూత్నములని వానికి క్షమార్పణ నేను చెప్పికొనను, కారణము ; వాని హేతువులు చక్కగా విచారింపబడినచో మిక్కిలి సామాన్యములుగను, సామాన్యవివేకమువలన స్థిరీశ్వతములుగను జూపట్టుటయే. తద్విషయమున నేను చెప్ప

నగు నితరాభిప్రాయము లంత అసామాన్యములుకావు. అంత అన్యోన్యవిరుద్ధములు కావు. వానిలో నెవ్వనిని నేను మొట్ట మొదట కనుగొంటిననియు నేను బడాయికొట్టను. వానిని నేను అంగీకరించితిని; వాని నితరులు గ్రహించిరి, లేదా గ్రహించలేదు అనుటచే కాదు; ఇక, హేతువాదము, వాని యాధార్యమునెడ నాకు సమ్మతము కలుగజేసినది కావున, నేను వాని సంగీకరించితిని.

Dioptrics లో వివరింపబడిన నూత్నకల్పనమును వెంటనే శిల్పులు ఆచరణలోనికి తేజాలక పోయినను, తత్కారణముగ నెవ్వరును దానిని ఖండింప నర్హులుకారని నా తలంపు. ఎందు కనగా, సూక్ష్మత్రమములగు వివరములనుగూడ మరువకుండు నట్లుగ నాచే నిర్మింపబడిన యంత్రమును చేసి చక్కదిద్దుటకు నైపుణ్యమును, అభ్యాసమును కావలయును. కావున ప్రథమ ప్రయత్నమునందే వారు జయమును పొందుచో, స్వరకల్పన గల యొక కృతి ముందున్నంతమాత్రమున ఒకవ్యక్తి ఒక్క రోజులో ఏణావాదన సమర్థుడగుచో నెంతటి అచ్చెరువందునో అంతటి అచ్చెరువునే పొందవలసివచ్చును. నా గురువుల భాషయగు లాటిన్లోగాక, నాదేశభాషయగు ఫ్రెంచిలో నేను వ్రాయుటకు కారణము, ప్రాచీనుల రచనలయందే శ్రద్ధగల వారికంటె తమ నిష్పాక్షిక నిసర్గ వివేకము నుపయోగించు వారు నా యభిప్రాయముల విషయమున ప్రశస్తతరులగు

తీర్చుటలగుదురని నే నాశించుటయే. మరియు, సద్వివేకమును పరిశీలనాభ్యాసములతో మేళవించువారిని నేను న్యాయమూర్తులుగా గోరుదును. సామాన్యభాషలో వివరింప బడినంత మాత్రమున నా హేతువాదముల నాలింప నిరాకరించు నంతగా వారు లాటిను భాషయొడ పక్షపాతము కలిగియుండ రని నా నిశ్చయము.

తుదకు, భావిలో శాస్త్రములయందు నేను చేయ నాశించు నభివృద్ధి విషయమున ప్రత్యేకముగ నెద్దియు చెప్పుటకుగాని, నేను నిర్వహింపగలనని నాకు నిశ్చయములేని వాగ్దానమున ప్రజలకు బద్ధుడనై యుండుటకుగాని నే నిష్టపడను. కాని యిది మాత్రము నేను చెప్పగలను. ఇంకను, నాకు మిగిలిన కాలమంతయు, ప్రస్తుత మమలులోనున్న వానికంటె అధికతర నిశ్చితత్వముగల వైద్యశాస్త్ర సిద్ధాంతములను నిగమనము చేయగల ప్రకృతి జ్ఞానమును సముపార్జించు ప్రయత్నమునందే వినియోగించుటకు నిశ్చయించుకొంటిని. మరియు, ఇతరములగు వృత్తులయొడ, ముఖ్యముగా ఒకరిని బాధింపకుండ ఇంకొకరికి ఉపయోగకరములు కాజాలని వానియొడ, నా యిచ్చ మిక్కిలి వ్యతిరేకించును. కావున, ఏ పరిస్థితులచేనైన అట్టి పనులయందు నియమింపబడుచో వానియందు నేను సఫలీకృతుడ నయ్యెడివాడనని నమ్మజాలను. ఈ విషయమున నేను

బహిరంగముగా ప్రకటించుట నా యైహికాభివృద్ధికి పనికిరాదు. కాని దానితో నాకు సంబంధములేదు. మరియు, నే నెవరి అభిమానమువలన, నా విశ్రాంతి కాలమును నిర్విఘ్నముగ, ఆనందముగ అనుభవింప ననుజ్ఞ నందియుంటినో, వారియెడ, అత్యున్నత భౌతికపదవృద్ధి నొసంగు నితరు లెవ్వరి యెడకంటె ఎక్కువ కృతజ్ఞుడుగా నుండగలను.

# త ప్పొ ప్ప ల ప ట్టి క

పేజీ	పంక్తి	తప్పు	ఒప్పు
i	4	పియరీ	పియరె
iii	17	Syllopidm	Syllogism
vi	2	ఐశాక్	ఐజాక్
vii	16	ప్రాంక్ ఫర్డ్	ప్రాంక్ ఫర్డ్
xiii	4	Scientium	Scientiarum
	13	Poel	Poële (ఉష్ణప్రదేశము)
xv	21	revelatation	revelation
xviii	12	Coitationes Privalai	Cogitationes Privatae
	17	Sententias	sententiae
xxii	8	Meteogloroical	Meteorological
xxiii	5	Papaln uncio	Papal nuncio
xxiv	5,6,12,17	ఫాందో	ఫాందో
xxxvii	11	టిలోన్	టోలోన్
	12	ఫాంటీనియర్	ఫాంటీనియర్
xxxviii	12	ecxi	ecxi
xLiii	1	రొమున్	రేమున్
	21	Poele	Poële (ఉష్ణప్రదేశము)
xLvi	2	Meditations	Meditationes



సరస్వతీ పవర్ ప్రెస్  
రాజమహేంద్రవరము

